

**Асан А.**

докторант Казахского национального университета имени аль-Фараби,  
Казахстан, г. Алматы, e-mail: asanalmaz@gmail.com

## **ЗАКОНЫ КОРОЛЕВСТВА САУДОВСКАЯ АРАВИЯ: ТРАНСФОРМАЦИЯ НОРМ ШАРИАТА**

В данной статье исследуются законы шариата и проводится поиск ответа на вопрос, являются ли они тем самым «балластом», который тянет мусульманские страны в обратном направлении от цивилизации и процветания, как считают многие западные исследователи. Значимость темы заключается в том, чтобы с помощью поиска точки соприкосновения двух имеющихся и динамично развивающихся традиций: религиозной и секулярной, решить конфликты, возникающие на почве недопонимания.

Для раскрытия темы была выбрана страна, которая является родиной зарождения исламской религии, – Королевство Саудовской Аравии, чьи законы зиждутся на исламском праве, сохраняя традиции средневековья, с одной стороны, и модернизируя правовое поле – с другой, исходя из вызовов современного общества.

В качестве методологии исследования были выбраны сравнительный анализ и обобщение имеющегося материала на арабском, английском и русском языках. Ценность данной работы заключается в попытке взглянуть на проблему конфликта с разных сторон и понять ее причину. Практическое значение исследования заключается в выработке эффективной государственной политики РК в области религии.

**Ключевые слова:** Королевство Саудовская Аравия, шариат, трансформация, сравнительный анализ, судебная система, источники права, модернизация.

Asan A.

PhD, Kazakh National University al-Farabi,  
Kazakhstan, Almaty, e-mail: e-mail: asanalmaz@gmail.com

## **Laws of the Kingdom of Saudi Arabia: Transformation of Sharia**

This article made an attempt to understand «what are the laws of Sharia?» and «whether they are that ballast that pulls the Muslim countries in the opposite direction from a civilization and prosperity?» as considered by large number of western scientists. The significance of the topic is a searching for a common ground between two existing and dynamically developing traditions: religious and secular, resolve conflicts arising from misunderstandings.

Since the origin of Islamic religion is Saudi Arabia and its modern laws are based on the Islamic rights, a case of this country was chosen. The Kingdom of Saudi Arabia kept traditions of the Middle Ages and could modernize a modern legal framework according to them.

Based on challenges of the modern society, a comparative analysis and generalization of available materials in three languages (Arab, English and Russian languages) has been chosen as a methodology of the research. The value of this work consists in an attempt to look at the problem from the different parties and to understand reasons. The practical importance of the research is to develop an effective state policy of the RK in the field of religion.

**Key words:** the Kingdom of Saudi Arabia, sharia, transformation, comparative analysis, judicial system, sources of rights, modernization.

Асан А.

Әл-Фараби атындағы Қазақ ұлттық университетінің докторанты,  
Қазақстан, Алматы қ., e-mail: e-mail: asanalmaz@gmail.com

### Сауд Арабиясы Корольдігінің заңдары: шариғат нормаларының өзгеруі

Мақалдаа шариғат заңдары уақыт өте келе өзгеріске ұшырамайды, ал осы бағыттағы талпыныстарды дінбұзарлық немесе бос сандырақ деген батыс зерттеушілерінің пікірлері талданады. Алайда осы мәселеге тереңірек үңілетін болсақ, кез келген заң секілді шариғаттың да (мұсылман құқығы мағынасында) өзгеріске ұшырайтындығын аңғаруға болады, оған қасиетті Құран Кәрімдегі мәтіндер дәлел, мысалы, әл-Бақара сүресінің 106-аятында «Бір аятты ауыстырсақ немесе ұмыттырсақ, одан жақсысын, не сол сияқты келтіреміз...» делінген. Бұл мақалада қасиетті дереккөздерде міндетті етіп көрсетілген бұйрықтарды өзгерту жайында емес, «шариғат заңдары дегеніміз не?» және «олар мұсылман елдерін өркениет пен өркендеу бағытынан кері тартатын нәрсе ме?» деген мәселелерді түсінуге талпыныс жасалған.

Тақырыпты ашу үшін ислам дінінің отаны саналатын ел Сауд Арабиясы Корольдігі таңдалып алынды. Оның заңдары ортағасырлық дәстүрді сақтай және құқықтық өрісті модернизациялай отырып ислам құқығына негізделген. Қазіргі қоғамның сын-талаптарына сүйене отырып, зерттеу әдістемесі ретінде салыстырмалы талдау және араб, ағылшын, орыс тілдерінде бар материалды жинақтау алынды. Бұл жұмыстың басты құндылығы – мәселені әр қырынан қарастырып, оның себебін түсінуге тырысу.

**Түйін сөздер:** Сауд Арабиясы Корольдігі, шариғат, өзгеріс, салыстырмалы талдау, сот жүйесі, құқық көздері, модернизация.

## Введение

Всем известно, что вопрос об эффективном государственном управлении был и является актуальным для всех стран без исключения. Естественно, что для управления государством с целью достижения общих намеченных задач, как построение счастливого общества, создаются правила игры, иначе говоря, правовое поле, которое, в свою очередь, подчиняется основным ценностям, прописанным в главном законе страны – в Конституции, в некоторых странах его именуют по-другому. Помимо него, есть и другие нормативные документы (акты) в виде ратифицированных международных договоров, законов, подзаконных актов, постановлений правительств, приказов министерств и ведомств и т.п. Принципы формирования самой правовой системы и ее основы в разных регионах имеют свои особенности. Если одни страны строят свою правовую систему, опираясь на англосаксонские традиции (прецедентные), другие – на романо-германские (кодифицированные нормативные акты), то третьи – на теократические (религиозные) традиции, в основе которых лежат божьи законы, зафиксированные в священных памятниках. Наиболее распространенным примером религиозной правовой системы является исламское право (шариат) [1].

Предметом данного научного труда являются Законы Королевства Саудовская Аравия. В частности, автором исследуется трансформация

норм шариата с начала их создания до сегодняшних дней.

## Методы

Для достижения цели и решения поставленных задач был проведен комплексный анализ, основанный на сочетании системного подхода, эмпирических исследований, институционального и структурно-функционального анализа, уровнево-секторального анализа, а также сравнительного метода.

## Основная часть

Самой известной страной с мусульманским населением и религиозной правовой системой является Королевство Саудовская Аравия (КСА) – родина зарождения Ислама. В официальном национальном портале Саудовской Аравии ([www.saudi.gov.sa](http://www.saudi.gov.sa)) декларируется, что Основной порядок страны (ан-Низам аль-асаси), опубликованный в 1412 г.х. (1992 г.), опирается на исламский шариат (право). В соответствии с ним формой управления в КСА является монархия, государство – полностью суверенное, официальная религия – ислам. В шариате также прописано, что Конституцией КСА являются Книга Аллаха (Священный Коран) и Сунна пророка Мухаммада (*Мир ему!*), официальным языком – арабский, столицей – город Эр-Рияд. Власть передается по мужской линии основателя государства – ко-

роля Абд аль-Азиза бин Абд аль-Рахмана аль-Фейсала аль-Сауда. Наследник приносит присягу о том, что будет судить по Книге Аллаха и Сунне Его посланника Мухаммада (*Мир ему!*), которые являются первоисточниками Основного порядка и всех государственных законов, и вершить суд на основе справедливости, консенсуса и равенства в соответствии с исламским шариатом [2].

КСА расположено на Аравийском полуострове, в месте, где 14 веков назад зародилась нынешняя исламская религия, поэтому не удивительно, что Саудовская Аравия считает себя наследником и приемником великой исламской культуры и цивилизации. К тому же именно на территории Саудовской Аравии расположены два города, священных для всех мусульман – Мекка и Медина.

**Основы шариата или фикха.** Священный Коран – первоисточник шариата, был ниспослан потомку Авраама – Мухаммаду сыну Абдуллы сыну Абд аль-Мутталиба, который получал божественные откровения на протяжении 23 лет, начиная с 610 года н.э. В нем, а также в сунне пророка Мухаммада (изречения и его дела, не вошедшие в Коран) имеются основные ценности и культовые нормы, регулирующие порядок отправления мусульманами религиозных обрядов (**ибадат**, т.е. сакральное) и некоторые аспекты, касающиеся повседневной жизни мусульман (**муамалат**, т.е. профанное). Иносказательность же текстов, относящихся к профанному, связана, прежде всего, с тем, что в Коране и Сунне не имеет смысла упоминать все жизненные ситуации людей, так как на практике их – великое множество. Поэтому по вопросам профанного шариат устанавливает общие ориентиры и принципы (аль-каваид аль-амма), а также приводит примеры из жизни пророков и праведников, толкование и рациональное осмысление которых позволяет находить решение в каждой конкретной ситуации. С помощью основных принципов Фикха (права) правоведы могут, не выходя за рамки общих целей и ценностей шариата, вывести конкретные правила поведения и в случае необходимости гибко заменять эти правила новыми. Таким образом, шариат включает в себя не только ясные положения Корана и Сунны, но и те положения, которые формулируют лишь общие ценности, принципы, цели, их ориентиры и алгоритмы.

**Основные ценности шариата:** сохранение здоровья человека; сохранение религии человека; сохранение имущества человека; сохранение

потомства человека; сохранение разума человека; сохранение чести и достоинства человека [3].

Согласно мнению большинства ученых, все постулаты Ислама призваны защищать человека и окружающую среду. Именно поэтому в шариате запрещаются и строго наказываются многие виды поступков, которые на Западе не расцениваются как преступления, например: распитие алкогольных напитков (удары плетью) или прелюбодеяние и мужеложство (побивание камнями). Кстати, именно в этих аспектах кроются «камни преткновения» между Исламской и Западной цивилизациями. С точки зрения западного общества, наказание не адекватно преступлению (которым они его не считают), однако мусульманские ученые считают эти действия той раковой опухолью, которая пагубно влияет не только на сохранение разума человека и его потомство, но и на здоровье всего общества. Что касается запрета на азартные игры и ростовщичество, то, по мнению богословов, причина его в том, что пропаганда «легкой наживы» принижает достоинство честного труда и разрушает экономические основы государства. Таким образом, строгость законов шариата призвана сохранять как индивидуум, так и весь социум. Хотя нередко подобное рвение имеет обратную сторону, когда забывается другой принцип шариата: «Нет принуждения в религии». Свобода совести у Бога так же свята, как и другие неотчуждаемые права человека, вопрос лишь в интерпретации этих ценностей. Все остальные виды юридической ответственности и их принципы схожи и ничем не отличаются от большинства светских законов. К примеру, принцип законности, принцип справедливости, принцип «однократности применения наказания», «презумпции невиновности» не противоречат, а наоборот, подтверждаются Священными Писаниями и хадисами Пророка (*Мир ему!*).

Некоторые мусульманские богословы, помимо **ибадата** и **муамалата**, которые иногда называются вопросами, касающимися Фикха (правовой науки), в понятие «шариат» вкладывают вопросы религиозной догматики или вероисповедания (**акида**) и этики (**ахлак**). На основании этого они утверждают, что шариат не только регулирует внешнее поведение мусульман, но и определяет их религиозные убеждения, воспитывая в них нравственность. Нередки случаи, когда судья принимает в расчет внутреннюю мотивацию поступков [4].

Если рассматривать содержание Священного Корана, разделяя его аяты (стихи) по смысловым

нагрузкам на те, которые касаются **ибадата, муамалаята, акиды и ахляка**, то аяты, посвященные проблемам основ вероисповедания, поклонения и духовно-нравственных аспектов, ниспосылались больше в начальный период божественных откровений на протяжении 12 лет, когда пророк Мухаммад жил в Мекке. После переселения мусульман в Медину начался 10-летний период государственного становления исламской религии. В мединских сурах больше повелений относительно общественно-политической, культурной и экономической деятельности мусульман. В этот период были ниспосланы веления относительно семейных вопросов, торгового права, законов военного времени и т. д.

**История становления исламского права.** Исламское право (шариат), ссылающееся на предписания Корана и Сунны пророка Мухаммада (*Мир ему!*), является основным источником права в Королевстве Саудовская Аравия. Шариат, на который сегодня ссылаются правоведы Саудии, был разработан в основном известными мусульманскими учеными и судьями между VII и XX вв. н.э. Со времен халифата Аббасидов в VIII в. н.э. шариат был основным законом в исламских странах, в том числе и на Аравийском полуострове [5]. Наряду с шариатом, как и во всем исламском мире, в течение длительного времени арабы опирались также и на местные обычаи и традиции.

Уже к началу XI в. н.э. в Исламском праве появилось огромное количество школ (мазхабов), каждая из которых имела свой подход в интерпретации постулатов Ислама. Однако сегодня более известными и распространенными суннитскими доктринами по всему миру являются четыре мазхаба: Ханафи, Малики, Ханбали и Шафии. В центральных районах Аравийского полуострова, особенно в Неджде и его окрестностях, с XVIII в. большинство жителей придерживались школы Ханбали. Что касается Хиджаза, расположенного к западу от Аравийского полуострова, то там следовали мазхабам Ханафи и Шафии [6].

Поскольку первое поколение исламских правоведов не нуждалось в систематизации выводов фикха, то усуль аль-фикх (основы права) как особая дисциплина сложилась не сразу. Пророк Мухаммад (*Мир ему!*) сам учил сподвижников принципам и основам Ислама и те в поисках решения проблем обращались, прежде всего, к Корану и Сунне, применяя свои знания на практике. Если в этих главных источниках они не находили предписаний, то глубокое знание принципов

ислама позволяло им вводить новые практические нормы, которые нередко подтверждались самим пророком Мухаммадом (*Мир ему!*) или даже имели отражения в Священном Писании, как в случае со сподвижником Омаром Бен аль-Хаттабом, когда писания Корана несколько раз подтверждали его слова и предположения [7].

Так как последующие поколения исламских правоведов не могли быть непосредственными свидетелями решений, выносимых пророком Мухаммадом (*Мир ему!*), возникла острая потребность в разработке строгих правил формулирования правовых норм на основе Корана и Сунны. Расширение границ Арабского халифата поставило мусульманских правоведов перед проблемами, с которыми не сталкивалось первое поколение мусульман. В результате в решениях аналогичных вопросов появлялись существенные расхождения, которые могли привести к отклонению от истинных целей исламской религии. Все это и дало толчок к созданию концепции усуль аль-фикха уже ко второй половине VIII века.

Таким образом, ко второй половине VIII в. сложились два варианта разработки фикха, которые отличались способами формулирования норм. Первый – ахль аль-хадис, ориентированный, прежде всего, на Сунну пророка Мухаммада (*Мир ему!*), а второй – асхаб ар-рай, акцентирующий на рациональные приемы решения вопросов фикха [8].

**Мазхабы и их основатели.** В конце VIII – начале IX в. в рамках указанных направлений сформировались мазхабы, которые придерживались определенных правил формулирования норм фикха. Такие правила, систематизированные и всесторонне обоснованные в трактате Мухаммада аш-Шафии ар-Рисала, вошедшем в сборник «аль-Умм», стали основой теории усуль аль-фикха [9].

Классическая концепция усуль аль-фикха явилась результатом развития фикха как в значении мусульманской системы социально-нормативного регулирования, так и в смысле исламской юриспруденции (учения об этой системе). В процессе становления усуль аль-фикха происходила постепенная модификация и систематизация правовой практики с позиций мусульманского вероучения. Так, первые мусульманские судьи (кади) выносили решения преимущественно на основе собственного усмотрения (ар-ра'й).

Одним из тех, кто первым применил методы исследования правовых вопросов таким образом, что стало возможным сближение схола-

стических разработок факихов с требованиями повседневной жизни, был имам Абу Ханифа. Он и его ближайшие последователи разработали методику использования рационалистических принципов «суждения по аналогии» (кияс) и предпочтения истихсан при решении правовых вопросов. В частности он обосновал возможность использования норм обычая (урф) как одного из источников права.

Во время правления Аббасидов Абу Ханифа жил и работал в Ираке в качестве богатого торговца и учёного. Халиф аль-Мансур предложил Абу Ханифа занять высокую должность в новой столице – Багдаде, но Абу Ханифа отказался. При этом его отказ привёл в неистовство аль-Мансура, и Абу Ханифа был заключён в тюрьму, где и умер в 767 году.

С Абу Ханифы начинается письменная традиция в исламском богословии. Ему приписывается первое записанное сочинение по исламской догматике – «аль-Фикх аль-акбар», в котором сформулированы основные положения исламской догматики о единобожии, об атрибутах Аллаха, о Коране как о слове Божьем, о свободе воли, о предопределении, о праведности, о достоинствах тех, кто упомянут в Коране.

Наследие Абу Ханифы сохранилось в виде цитат и ссылок в книгах двух его учеников: «Китаб аль-харадж» Абу Юсуфа, а также во всех сочинениях Мухаммада аш-Шайбани, особенно в «аль-Мабсут», «Китаб аз-зиядат» и «Китаб аль-асар». Именно эти два ученика Абу Ханифы сыграли важную роль в сохранении, систематизации и распространении ханафитского мазхаба, в котором метод вынесения правовых предписаний был основан на следующих источниках:

- 1) Коране;
- 2) Сунне – при тщательном отборе хадисов;
- 3) иджме – единодушном мнении богословов относительно какого-либо вопроса, которое не может противоречить Корану и Сунне;
- 4) киясе – суждении по аналогии с тем, что уже имеется в Откровении; сопоставлении правовой проблемы с уже решённой;
- 5) истихсане – предпочтении, противоречащем кьясу, но более целесообразном в данной ситуации решения;
- 6) урфе, или адате – традиционно распространённых мнениях, обычаях [10].

Ханбалитский мазхаб – одна из четырёх канонических правовых школ (мазхабов) в ортодоксальном суннитском исламе. Основателем-эпонимом мазхаба является Ахмад ибн Ханбаль.

Первый этап формирования ханбалитского толка в мусульманском праве связан с Ахмадом ибн Ханбалем (780-855), заложившим основы этого мазхаба, и его непосредственными учениками, которые занимались собиранием его хадисов и юридических заключений (фетва).

Ахмад ибн Ханбаль является одним из самых известных специалистов по мусульманским преданиям – хадисам. Ещё при жизни он был признан одним из наиболее авторитетных систематизаторов суннитского ислама, за ним закрепилось прозвище «спасителя» религии от нововведений (бид'а). Некоторые исследователи считали отправной точкой ханбалитского мазхаба составление Ахмадом ибн Ханбалем сборника хадисов «Муснад», хотя, возможно, что он отбирал хадисы согласно уже сформировавшимся взглядам на фикх.

Учителя Ахмада ибн Ханбаля были широко известны и даже имели влияние при дворе халифа. Ибн Ханбаль отличается от других правоведов тем, что не изложил своё правовое учение в письменном виде и при жизни запрещал делать это другим. Единственным его трудом по фикху является книга о ритуальной молитве. Записью, редактированием и передачей практически всех сочинений Ибн Ханбаля занимались его ученики и последователи, что позволяет считать сочинения периода раннего ханбализма плодом коллективного труда.

Второй этап формирования связан с Абу Бакром аль-Халлалом (ум. 923), который занялся дальнейшей систематизацией ханбалитского мазхаба. Аль-Халлала можно справедливо назвать основателем ханбализма, ибо именно он сделал решительные шаги по сбору юриспруденции эпонима школы, написал биографический словарь ханбалитов и обучил новой доктрине своих учеников. Обновлённый мазхаб постепенно сменил «старый» ханбализм, который не смог стать серьёзным соперником в долгосрочной перспективе.

Абу-ль-Касимом аль-Хираки (ум. 945) был написан «Мухтасар» – одно из самых ранних руководств по ханбалитскому праву, остававшееся стандартным вплоть до XIII века. Многие ведущие ханбалитские правоведы написали комментарии к этому труду.

В IX-X веках ханбалиты одними из первых систематизировали традиционалистское вероучение. Ими были созданы разные по жанру работы по акиде, хадисоведению, а также специальные богословские сочинения и сборники суждений ханбалитских авторитетов. В них

была представлена традиционалистская доксография, рассматривались ключевые вопросы социально-политической организации общества, излагались общие и частные положения традиционалистской интерпретации основ веры и права, истории мусульманской общины. Ханбалиты выступили против как буквального, так и аллегорического толкования Корана и сунны [11].

В политическом плане учение Ахмада ибн Ханбалия, согласно ортодоксальным нормам ислама, проповедует терпимость к власти имущим, даже если сам правитель мусульман является явным нечестивцем и грешником. Он призывал к воздержанию от публичной критики халифов и от восстания против них, ибо обратное могло привести к неприемлемому расколу в мусульманском обществе и анархии в государстве. Представители ханбалитского мазхаба осуждали участие в смутах (фитна) и считали, что для восстановления порядка лучше всего выступить с наставлением (насиха) перед её руководителями и рядовыми членами. Ахмад ибн Ханбаль верил в то, что дистанцированность от правителей является путём сохранения моральной и духовной чистоты. Из пяти сотен его учеников только один Ахмад ибн Наср аль-Хузаи (ум. 845) был замечен в политической деятельности. Впоследствии им была разработана теория о качествах имама мусульман и об его функциях, но вопрос о природе его власти оставался предметом дискуссий. Государство не рассматривалось ханбалитами как отдельный институт, имеющий свои права и авторитет [12].

Правовая школа ханбализма является официальной в Саудовской Аравии и Катаре. Так, значительное число ханбалитов проживает на территории Объединённых Арабских Эмиратов, султаната Оман и других государств Персидского залива. Общины ханбалитов имеются в Ираке, Сирии, Египте, Палестине и Афганистане [13].

**Источники права и низамы.** Источниками права в КСА, помимо шариата, основанного на: Коране, Сунне, фетвах Верховного муфтия, являются законы, разработанные министерствами и ведомствами и согласованные с Межлисом шура [14]. Управление информационными технологиями Саудовской Аравии опубликовало около 20 групп низамов (документы, регулирующие внутренние порядки) королевства в различных отраслях, а именно: Основные низамы; Низамы СМИ, культуры и публикаций; Низамы внутренней безопасности, актов гражданского состояния и уголовно-процессуального права; Низамы торговых (экономических) отноше-

ний; Низамы, касающиеся дипломатического делопроизводства, этикета и пр.; Низамы образования и науки; Низамы хаджа и вопросов, касающихся ислама; Низамы городских служб, разметок и благоустройства; Низамы воинской службы; Низамы вопросов гражданства; Низамы сельского хозяйства, водных ресурсов и посевных угодий; Низамы судопроизводства и прав человека; Низамы туризма и достопримечательностей; Низамы молодежи и спорта; Низамы здравоохранения; Низамы энергоресурсов, производства и добычи; Низамы труда и социальной защиты; Низамы имущества и финансового контроля; Низамы транспорта и коммуникации; Низамы инвестиций [15].

**Кабинет министров.** Король является также и премьер-министром, который управляет общей политикой государства, обеспечивает направление, координацию и сотрудничество между различными правительственными учреждениями, а также обеспечивает согласованность и преемственность и единство в работе Совета Министров, руководя работой Совета Министров, министерств и ведомств. Он следит за выполнением законов и нормативных актов, а также других постановлений министерств и ведомств, которые должны предоставляться ему в течение девяти дней с начала каждого финансового года, а отчет о достигнутых результатах, проблемах и их решениях, по сравнению с положениями общего плана развития, в течение финансового года [16].

**Совет шуры (парламент).** Совет Шура состоит из председателя и ста пятидесяти членов, при чем из них не менее 20% состава должны быть представителями женской половиной населения, выбранных королем из числа ученых, экспертов и специалистов. Права и обязанности членов и все их дела определяются Королевским указом. Продолжительность Совета Шуры составляет четыре года (по хиджре), начиная с даты, указанной в королевском указе, и кончая началом созыва нового Совета, который формируется еще до конца срока его предшественника, по меньшей мере за два месяца. В случае истечения срока до формирования нового состава Совета действующий Совет продолжает свою работу до тех пор, пока не сформируется новый его состав. Принимается во внимание тот факт, что в новом Совете новые члены должны составлять не менее половины членов всего состава.

Совет Шуры выражает свое мнение относительно общей политики государства, представляемой ему премьер-министром, а именно:

– обсуждает общий план экономического и социального развития, а также выражает свое мнение по отношению к ней;

– рассматривает нормативные и международные договоры, конвенции и привилегии, и предлагает свое мнение;

– дает комментарии к законам;

– обсуждает ежегодные доклады, представленные министерствами, другими государственными органами, и вносит свои предложения и видения [17].

**Верховный муфтий.** Верховный муфтий Саудовской Аравии – самая высокопоставленная религиозная должность в КСА, обладает серьезным влиянием и властью в стране. Его основная деятельность – вынесение фетв по правовым и социальным вопросам. Саудовская государственная система во многом зависит от Верховного муфтия. Верховный муфтий назначается лично Королём.

Первый Верховный муфтий был назначен королём Абдул-Азизом ибн Саудом в 1953 году. Им стал Мухаммад ибн Ибрахим Аль аш-Шейх. 2 из 3 верховных муфтиев Саудовской Аравии являлись членами семьи Аль Шейх («Семья Шейха») – потомков Мухаммада ибн Абд аль-Ваххаба. Абдуль-Азиз ибн Баз не принадлежал к этому роду.

В 1969 году король Фейсал ибн Абдул-Азиз отменил должность Верховного муфтия и передал его полномочия Министерству юстиции. Должность была восстановлена в 1993 году вместе с назначением Абдуль-Азиза ибн База. В настоящее время должность занимает Абдуль-Азиз ибн Абдуллах Аль аш-Шейх, назначенный в 1999 году [18].

**Суд и судопроизводство.** В период становления Саудовского государства судебная система в регионах была неоднородной. К примеру, в Недже система судопроизводства была простой, состоящей из одного судьи для каждого основного города. Судья назначался местным градоначальником и они вместе вершили суд. В Хиджазе судебная система была более развитой, потому как суды состояли из совета судей. После того, как в 1925 году король Абдул Азиз присоединил к своим владениям Хиджаз, он ввел новую судебную систему в 1927 году, состоящую из общих и апелляционных судов, и приказал следовать правовой школе Ханбали. Однако в Недже из-за противодействия со стороны некоторых религиозных учреждений судебная система еще долгое время оставалась неизменной и упрощенной [19].

После необходимой апробации судебной системы в Хиджазе реформа была применена и к остальной части страны в период между 1960 и 1975 гг. Кроме того, король Абд аль-Азиз основал разные суды и правительственные комитеты для разделения областей, регулируемые королевскими декретами, такие как: трудовое законодательство, коммерческие права и т.д., и регулируемые шариатом через духовенство, такие как: вопросы семьи и брака. Эта судебная система оставалась в силе до 2007 года, пока король Абдалла не издал указ о начале новых судебных реформ из-за постоянной критики, которой она подвергалась. Систему называли медленной, неясной, не имеющей каких-либо гарантий и не соответствующей вызовам современного мира [20]. До сих пор новая реформа еще не была осуществлена в полной мере, которая предусматривает такие меры, как создание суда последней инстанции – Верховного суда. Обновленная судебная система будет структурирована следующим образом: к специализированным судам первой инстанции будут относиться административный суд, уголовный суд, суд по семейным делам, экономический суд и суд по трудовым спорам. Юрисдикция шариатских судов ограничится – они не будут выносить решения по всем случаям жизни, а вопросы по коммерческим и уголовным делам отойдут от Уполномоченного по правам человека в новые суды. Таким образом, в рамках новой судебной реформы планируется, что рассмотрение многих вопросов будет передано от государственных комитетов в специализированные суды. Еще одним важным изменением является создание для каждого конкретного региона своего апелляционного суда. Утверждается, что реформы включают в себя также создание системы кодификации законодательства и принципы прецедентного права в судах.

## Результаты и обсуждение

Сегодня в Саудовской Аравии функционирует судебная система, состоящая из верховного суда, судов по уголовно-процессуальным, гражданским, торговым и экономическим делам. В Мекке и Эр-Рияде функционируют два апелляционных суда, которые так же могут рассматривать дела на соответствие их нормам шариата (прим. автора: наподобие конституционных судов). Дела в судах рассматриваются одним судьей, за исключением преступлений, связанных со смертной казнью, – решения по этим делам

выносятся судебской группой, которая состоит из трех судей. Есть два суда, отдельно рассматривающих вопросы религии и семьи на востоке страны для шиитского меньшинства. Существуют также специализированные суды, которые поначалу были созданы как суды, рассматривающие жалобы граждан против государственных служащих, однако сейчас они расширили свою юрисдикцию и могут рассматривать некоторые дела, связанные с экономическими преступлениями или попустительством государственных чиновников, нанесших экономический ущерб предпринимателю или нарушивших трудовое законодательство, являясь, по сути, также апелляционными судами [21].

**В КСА имеется ряд проблем в правоприменительной практике.** *Первая проблема: неcodифицированное право.* Мусульманские страны, которые сохраняют или принимают шариат, обычно определяют, какие части шариата подлежат исполнению и кодифицируют (и тем самым модернизируют) их. В отличие от других мусульманских стран, Саудовская Аравия рассматривает неcodифицированный шариат в целом как закон страны и не вмешивается в него. Поэтому он уникален не только по сравнению с западными системами, но и по сравнению с другими мусульманскими странами [22].

Однако по причине того, что Саудовская Аравия еще до недавнего времени являлась единственной страной в исламском мире, чьи законы не опираются ни на кодификацию, как это принято в романо-германской правовой системе [23], ни на прецедентное право, как в англосаксонских традициях, в ее нормативных актах существовала большая неопределенность. Это упущение известно властям КСА и с 2010 года государство объявило о своем намерении кодифицировать нормы права.

*Вторая проблема: инертность реформ в Саудовской Аравии.* Это, прежде всего, обусловлено тем, что государство долгое время проводило патерналистскую политику [24], что привело к повсеместным иждивенческим настроениям, особенно среди молодежи, на плечи которой ложится осуществление этих реформ. При том, что уровень образованности населения за последние десять лет резко повысился, а количество молодых людей, окончивших зарубежные топовые высшие заведения, превышает, по некоторым оценкам, 100 тысяч человек, трансформация сознания дает свои всходы медленными темпами. Так, например, проблема запрета вождения ав-

томобиля женщинами, которая не имеет никакого отношения к шариату, решается, что называется, по принципу Step by step, тогда как вопрос не входит в категорию стратегических [25].

*Третья проблема: расхождение в оценках шариата.* Этот фактор в какой-то степени предопределяет и характер взглядов исламских мыслителей на соотношение шариата с юриспруденцией (фикхом). В исламской традиции нет единой позиции по данному вопросу. В начальный период становления и развития ислама под фикхом понималось знание всех тонкостей в вопросах внешнего проявления поклонения (ибадата) или повседневной жизни (муамалаята: торговли, семейных вопросов). Под шариатом понимался предначертанный Аллахом путь праведной жизни мусульман.

В дальнейшем трактовка содержания понятий шариата и фикха изменилась и понятие шариата выступило как совокупность всех регулирующих внешнее поведение норм, прямо установленных в Коране и Сунне или введенных с помощью иджтихада. Поэтому фикх-юриспруденция выступает как наука о знании шариата, фикх-право включает все нормы шариата. В таком соотношении шариат и фикх часто употребляются как синонимы.

## Заключение

Данная статья является частью исследовательской работы, направленной на выработку эффективной государственной политики в области религии. В качестве методов исследования использовался компаративистский анализ. Из данного исследования следует, что понятие секуляризма не идет в разрез с понятием шариата и не конфликтует с ним, так как светскость и секуляризм – это всего лишь форма управления государством, которая также допускается шариатом, а методы законотворчества, суть и цели при детальном рассмотрении фактически идентичны. Проведенный всесторонний анализ законов Королевства Саудовская Аравия вносит ясность в понимание сути исламской религии и норм шариата, которые под влиянием различных факторов так же трансформируются, как и основные законы и конституции стран мира. Данная тематика является актуальной на сегодняшний день в нашем обществе в связи с социализированием мусульманских общин и интегрированием их в казахстанский социум и нуждается в дальнейшем исследовании.



### Литература

- 1 Право. (2017, апрель 7). Википедия, свободная энциклопедия. Retrieved 11:18, апреля 29, 2017 from <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84725206>
- 2 Saudi National Portal (2017, май 10) (Home > Rules, Regulations and Policies, 2017) <https://www.saudi.gov.sa>
- 3 المستصفي: (140-139/1)، حاشية التفاتاني على مختصر المنتهى لابن الحاجب: (2/239)، الموافقات: (1/339)، (365/2)، قواعد الأحكام للعز بن (عبد السلام: (12-11/1)، روضة الناظر: 412/1)
- 4 Ислам: ЭС, 1991, с. 255.
- 5 Hourani, Albert (2005). A History of the Arab peoples. pgs.161 – 162. ISBN 9780571226641.
- 6 Hourani, Albert (2005). A History of the Arab peoples. pg.158 . ISBN 9780571226641
- 7 (فضل عمرين الخطاب وموافقاته للقرآن الكريم, 2017) [www.islamweb.net](http://www.islamweb.net)
- 8 Ислам: ЭС, 1991, с. 244.
- 9 Ислам: ЭС, 1991, с. 244.
- 10 Ислам: ЭС, 1991. с. 245.
- 11 Christopher Melchert, 1997, p. 137–138.
- 12 Н. С. Кирабаев, 1987, с. 63.
- 13 (Ханбалитский мазхаб, 2017) <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84403880>
- 14 Saudi National Portal (2017, май 10) (Home > Rules, Regulations and Policies, 2017) <https://www.saudi.gov.sa>
- 15 <https://www.bip.gov.sa/> (المملكة العربية السعودية هيئة التحقيق و الإدعاء العام, 2017)
- 16 (وزارة الخارجية المملكة العربية السعودية (2017)
- 17 (مجلس الشورى/المملكة العربية السعودية (2017)
- 18 (الموقع الرسمي لسماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله المفتي العام للمملكة العربية السعودية، 2017)
- 19 Hassner, Ron Eduard (2009). War on sacred grounds. 144 صفحة. ISBN 9780801448065.
- 20 Otto, Jan Michiel (2010). Sharia Incorporated: A Comparative Overview of the Legal Systems of Twelve Muslim Countries in Past and Present. 162–161 صفحات. ISBN 9789087280574.
- 21 جريدة الرياض - اختصاصات القضاء العام.. المحاكم وكتابات العدل - جريدة الرياض
- 22 Peters, Rudolph (2006). Crime and Punishment in Islamic Law: Theory and Practice from the Sixteenth to the Twenty-First Century. 148 صفحة. ISBN 9780521796705.
- 23 Право. (2017, апрель 7). Википедия, свободная энциклопедия. Retrieved 11:18, апреля 29, 2017 from <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84725206>
- 24 (Яковлев, 2011)
- 25 (Djuset, 2017)

### References

- 1 Pravo. (2017, april' 7). Vikipedija, svobodnaja jenciklopedija. Retrieved 11:18, aprilja 29, 2017 from <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84725206>
- 2 Saudi National Portal (2017, maj 10) (Home > Rules, Regulations and Policies, 2017) <https://www.saudi.gov.sa>
- 3 (ششية التفاتاني على مختصر المنتهى لابن الحاجب: (2/239)، الموافقات: (1/339)، (365/2)، المستصفي: (1/139)، روضة الناظر: (12-11/1)، قواعد الأحكام للعز بن عبد السلام: (1/11)
- 4 Islam: JeS, 1991, s. 255.
- 5 Hourani, Albert (2005). A History of the Arab peoples. pgs.161 – 162. ISBN 9780571226641.
- 6 Hourani, Albert (2005). A History of the Arab peoples. pg. 158. ISBN 9780571226641
- 7 (فضل عمرين الخطاب وموافقاته للقرآن الكريم, 2017) [www.islamweb.net](http://www.islamweb.net)
- 8 Islam: JeS, 1991, s. 244.
- 9 Islam: JeS, 1991, s. 244.
- 10 Islam: JeS, 1991. s. 245.
- 11 Christopher Melchert, 1997, p. 137–138.
- 12 N. S. Kirabaev, 1987, s. 63.
- 13 (Hanbalitskij mazhab, 2017) <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84403880>
- 14 Saudi National Portal (2017, maj 10) (Home > Rules, Regulations and Policies, 2017) <https://www.saudi.gov.sa>
- 15 <https://www.bip.gov.sa/> (المملكة العربية السعودية هيئة التحقيق و الإدعاء العام, 2017)
- 16 (وزارة الخارجية المملكة العربية السعودية, 2017)
- 17 (المملكة العربية السعودية /مجلس الشورى, 2017)
- 18 (ملكة العربية السعودية، 2017) الموقع الرسمي لسماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله المفتي العام للم
- 19 Hassner, Ron Eduard (2009). War on sacred grounds. 144 صفحة. ISBN 9780801448065.
- 20 Otto, Jan Michiel (2010). Sharia Incorporated: A Comparative Overview of the Legal Systems of Twelve Muslim Countries in Past and Present. 162-161 صفحات. ISBN 9789087280574.
- 21 جريدة الرياض - اختصاصات القضاء العام.. المحاكم وكتابات العدل
- 22 Peters, Rudolph (2006). Crime and Punishment in Islamic Law: Theory and Practice from the Sixteenth to the Twenty-First Century. 148 صفحة. ISBN 9780521796705.
- 23 Pravo. (2017, april' 7). Vikipedija, svobodnaja jenciklopedija. Retrieved 11:18, aprilja 29, 2017 from <http://ru.wikipedia.org/?oldid=84725206>
- 24 (Jakovlev, 2011)
- 25 (Djuset, 2017)