

Кабдолда К.С.

Египетский университет исламской культуры «Нур-Мубарак»,
Казахстан, г.Алматы, e-mail: kuatkabdolda@mail.ru

ОСНОВЫ ИСЛАМСКОГО ВАКФА

Данная статья посвящена раскрытию основ института вакфа, являющегося негосударственным третьим сектором экономики, который восполняет социально-экономические нужды мусульманской общины. Целью научного исследования является рассмотрение значения и роли вакфов в жизни социума, обоснование необходимости возрождения такой важной материально-духовной сферы ислама, как вакф. В этой связи для определения функционального назначения вакфа, масштабы их деятельности осуществлен исторический обзор возникновения и развития вакфов, для определения аспектов развития системы вакфов и механизмов ее функционирования и их трансформации в разные периоды сделан обзор научной литературы. Идея института вакфа в исламе весьма плодотворна, наполнена глубоким духовным содержанием и приносит серьезные результаты в развитии негосударственного сектора, что, в свою очередь, влечет за собой увеличение валовой прибыли и способствует развитию социально-экономической сферы общества в целом. Именно этой причиной обусловлена чрезвычайная актуальность теоретического (и практического) изучения данной проблемы и реализации института вакфа в нашей стране в настоящее время. Методологической основой исследования послужили труды зарубежных и отечественных авторов по проблемам исламских вакфов. Большое значение в теоретическом и практическом аспекте имели научные исследования и концепции, обобщающие принципы и механизмы функционирования и трансформации института вакфа в зарубежных странах. Использован теоретический анализ и обобщение литературных источников, периодических изданий и электронных ресурсов, при изложении материала были применены методы научного познания (анализа и синтеза, сравнения, индукции и дедукции). Для полноценного осуществления деятельности вакфов необходимо создание правовой базы возрождения института вакфа, разработка механизма его регулирования как надежной основы выполнения его миссии в социально-экономическом развитии страны; установление тесной связи с структурами управления вакфами мусульманских стран, утвердить нормы и правила функционирования вакфа в светском обществе.

Ключевые слова: вакфы, возрождение института вакфа, социально-экономическое развитие.

Kabdolda K.S.

Egyptian University of Islamic culture «Nur-Mubarak»,
Kazakhstan, Almaty e-mail: kuatkabdolda@mail.ru

Fundamentals of Islamic Waqf

The purpose of the scientific research is to consider the meaning and role of wakfs in the life of society, to underline the strong necessity to revive such an important material and spiritual sphere of Islam as waqf. In order to determine the functional purpose of the waqf, the scale of its activities, the author made a historical review of the emergence and development of wakfs. The author examined different points of view on this problem in order to determine aspects of the waqf system developing, the mechanisms for its functioning and their transformation in different periods of time. The idea of the waqf institute in Islamic culture is very fruitful, filled with deep spiritual content and brings serious results in the development of the non-state sector, which in turn entails an increase in gross profit and contributes to the development of the social and economic sphere of society as a whole. It is this very reason that makes the theoretical (and practical) study of this problem and the realization of the waqf institute in our country extremely urgent at the present time. The methodological basis of the study was the works of foreign and

domestic authors on the problems of Islamic waqfs. Of great theoretical and practical importance were scientific studies and concepts that generalized the principles and mechanisms for the transformation of the waqf institute in foreign countries. The theoretical analysis and generalization of literary sources, periodicals and electronic resources as well were used, the methods of scientific cognition (analysis and synthesis, comparison, induction and deduction) were applied in the presentation of the material. To fully implement the activity of the waqf, it is necessary to create a legal basis for the revival of the waqf institute; to establish a close relationship with the management structures of the waqfs in Muslim countries, to approve the norms and rules for the waqf functioning in a secular society.

Key words: waqfs, revival of the waqf institute, social and economic development.

Кабдолда Қ.С.

Нұр-Мұбарак Египет ислам мәдениеті университеті,
Қазақстан, Алматы қ. e-mail: kuatkabdolda@mail.ru

Исламдағы уақып негіздері

Бұл мақала мұсылман қауымының әлеуметтік-экономикалық мұқтаждығын өтейтін, мемлекеттік емес үшінші экономика секторы болып табылатын уақып институтының негіздерін ашып көрсетуге арналған. Ғылыми зерттеудің мақсаты уақыптың әлеумет өміріндегі маңызы мен орнын қарастыру, исламның уақып сияқты аса маңызды материалдық-рухани саласын жаңғырту қажеттігін дәйектеу болып табылады. Осы тұрғыда уақыптың атқаратын қызметін, оның қамту аясын айқындау үшін уақыптардың туындау және даму сипатына, сондай-ақ, олардың қоғам дамуына әсеріне тарихи шолу жасалды, уақып жүйесінің даму аспектілерін және оның қызмет ету механизмдерін, уақыптардың әр кезеңдерде өзгеру себептерін анықтау үшін ғылыми әдебиетке шолу жасалды. Исламдағы уақып институты идеясы ізгі ниеттен туындаған, терең рухани мазмұнға толы құбылыс ретінде мемлекеттік емес секторды дамытуда қомақты нәтижелер берді, ал, бұл, өз кезегінде, жалпы пайданың артуына алып келеді, тұтастай қоғамның әлеуметтік-экономикалық дамуына септігін тигізеді. Бұл жайт берілген мәселенің теориялық және практикалық зерттелуі тұрғысындағы өзектілігін дәйектеп, уақып институтының біздің елімізде қазіргі кезеңде іске асырылуын діттейді. Зерттеудің әдістемелік негізін шетелдік және отандық авторлардың ислам уақыптары мәселелері бойынша еңбектері құрайды. Теориялық және практикалық аспектілерде шет елдердегі уақып институтының қызмет ету және өзгеру принциптері мен механизмдерін қорытатын ғылыми зерттеулер мен тұжырымдамалар зор мәнге ие болды. Әдеби дереккөздерді, мерзімдік басылымдарды және электронды ресурстарды теориялық талдау және жалпылау әдісі, материалды баяндауда ғылыми таным әдістері (анализ және синтез, салыстыру, индукция және дедукция) қолданылды. Уақыптар іс-қызметін толыққанды жүзеге асыру үшін уақып институтын жаңғыртудың хұқықтық негізін, оның елдің әлеуметтік-экономикалық дамуындағы міндетін атқаруының сенімді негізі ретіндегі уақыптарды реттеу механизмдерін қалыптастыру; мұсылман елдердің уақыптарды басқару құрылымдарымен тығыз байланыс орнатып, уақыптардың зайырлы қоғамда қызмет ету нормалары мен ережелерін бекіту қажет.

Түйін сөздер: уақыптар, уақып институтын жаңғырту, әлеуметтік-экономикалық даму.

Ислам как духовный институт мудро сочетает как духовные, так и материальные начала и представляет собой свод фундаментальных правил и принципов, охватывающих все сферы жизнедеятельности верующего. Мусульманство как основополагающая система незыблемых ценностей не исчерпало себя и хранит в себе потенциал, который позволяет ему, не меняя существенных ориентиров, гибко приспособиться к постоянно меняющимся реалиям сегодняшнего дня.

Одним из важнейших исламских фундаментальных институтов, которые приобретают особенно актуальное значение в это крайне нестабильное время, в переломный период, полный кризисов и разрушения духовной жизни социу-

ма, в плане решения не только социально-экономических проблем, но и обновления морально-этической жизни человека как в Казахстане, так и во всем мире, является вакф – принципы, заложенные в его основу, способствуют сохранению и восстановлению душевного и духовного равновесия, осуществлению справедливости в распределении благ и предоставлении равных возможностей в отношении каждого индивида.

Вопросы развития института вакфа обретают сейчас особенно важное значение. В наше время во многих мусульманских странах имущество исламского вакфа стало общественным достоянием. Идея института вакфа в исламе весьма плодотворна, наполнена глубоким духовным содержанием и приносит серьезные результаты

в развитии негосударственного сектора, что в свою очередь способствует увеличению валовой прибыли и развитию социально-экономической сферы общества в целом. Именно этой причиной обусловлена чрезвычайная актуальность теоретического и практического изучения данной проблемы и реализации института вакфа в нашей стране в настоящее время.

Институт вакфа как часть мусульманской культуры всегда привлекал внимание широкого круга исследователей-культурологов и ученых-историков, изучающих исламский мир. Тем не менее, вакф рассматривался в комплексе проблем. Как отдельный объект теоретического изучения это уникальное явление длительное время оставалось вне внимания ученых-теологов.

В исследованиях конца XIX – начала XX вв., в той или иной мере касающихся института вакфа, главным образом рассматривались вопросы юридических оснований института, разработки его формальной дефиниции, не затрагивались проблемы функционального назначения вакфа, его специфики и роли в жизни социума.

Подобный семантический подход и ограниченность чисто законодательным детерминизмом сменились необходимостью более глубокого изучения института вакфа в глобальном аспекте его влияния на социально-экономическое развитие общества. Инициатива была проявлена в первую очередь турецкими учеными-историками, организовавшими в 1938 г. выпуск специального журнала «Вақыфлар Дергиси» («Журнал вакфов») и документального альманаха «Тюрк вакфиелери» («Турецкие вакфии»), на страницах которых имела место оживленная научная дискуссия по различным вопросам, в том числе и вакфа. К ним имели доступ и западные и советские исследователи, среди которых советский тюрколог, академик В.А. Гордлевский, который подчеркнул их «бесспорную ценность для изучения внутренней истории Турции» (1 Гордлевский, 1968: 549).

Это начинание, вызвавшее огромный интерес научного сообщества, повлек за собой многочисленные переводы данных источников на русский с соответствующими комментариями советских востоковедов – А.М. Шамсутдинова, А.С. Тверитиновой, А.К. Арендса, А.Б. Халидова, О.Д. Чехович, Р.Г. Мукминовой и других (2, 3, 4, 5). Публикации переводов документальных материалов по вакфам, снабженных научным анализом, вызвали неподдельный интерес ученых и подтолкнули к активным исследованиям в этом направлении.

Изыскания в этой области с данного момента сфокусировались на существенных экономических характеристиках вакфов, их роли в совершенствовании земельных отношений, экономическом влиянии вакфа на благосостояние социума и т.д. Свой вклад в разработку проблем вакфа внесли британские исследователи Г. Гибб и Г. Боуэн (6), турецкие ученые О.Л. Баркан, Ф. Кепрюлю, Т.Гекбильгин (7, 8, 9) и другие.

Всплеск научного интереса и, как следствие, появление огромного количества публикаций, посвященных вакфам, в 1950-1970-е гг. было обусловлено прежде всего всеобщим пристальным вниманием к исламскому миру и поиском путей объективного, беспристрастного подхода к исследованию традиционного мусульманского общества. В результате проблемы изучения вакфов включались практически во все теоретические исследования социально-экономической жизни мусульманских обществ и стали органической составной соответствующих университетских курсов и предметом оживленных научных дискуссий на международных конференциях.

Вышеуказанные инициативы вызвали рост теоретических исследований традиционных вакфов в самых различных аспектах.

Предметом исследования в 1980-х и 1990-х гг. явилась большей частью практическая сторона и специфика функционирования вакфов в формате традиционных обществ. Методология и методика исследования включала в себя комплексные подходы системного анализа вакфа как уникального явления, присущего всем мусульманским сообществам, с привлечением данных вакуфной документальной базы для изучения проблем, так и вопросов его социального и экономического функционирования в отдельных странах.

Всесторонняя оценка масштабов деятельности вакфа стала возможной только после скрупулезного, детального изучения статистических данных о вакфах, включающих различные уставные цели огромного количества номенклатуры бенефициаров, распорядителей. Это в свою очередь позволило удостоверить тот общепринятый на данное время факт, что практически до конца XIX в. подавляющая часть, если не всех, общественных или «муниципальных» структур функционировали благодаря финансовой поддержке вакфов.

Многочисленные изыскания таких ученых, как А. Лайиш, В. Мутафчиева, Х. Гербер, Д. Беренс-Абусейф, Р. Дженнингс, С. Фароки, Г. Козловский, М. Кунт, Э. Лэмбтон, Р. МакЧесни,

Р. ван Ливен, О. Пери, К. Петри, Б. Йедийылдыз, С. Арджоманд и других (10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24), были посвящены разностороннему характеру деятельности вакфов.

После того, как исследователи получили доступ к изучению судебных реестров, представилась возможность количественного анализа содержания вакф, наряду с фактологическими данными из других источников. Появились многочисленные исследования с «подетальной» выборкой цифровых данных, позволившие сделать анализ ключевых аспектов всей совокупности вакфов в отдельных странах в определенные исторические периоды. Указанные выше исследования убедительно продемонстрировали, что практически весь арабско-османский социум был пронизан тесными связями с системой вакфов.

Убедительные документальные доказательства ярко продемонстрировали масштабы деятельности вакфов, их мощное влияние на социально-экономическое развитие общества. Раскрытие всеобъемлющего характера данной системы способствовало расширению представлений об исламской культуре, ментальности мусульманских сообществ.

Исследователи Г. Бэр, М. Хокстер, А. Маркус, Р. Родед и другие (25, 26, 27, 28) представили в своих работах полномасштабный анализ социально-экономических и политических составляющих вакфов, картину динамики их роста.

Многочисленные документальные источники из архивов, поступившие в распоряжение ученых, позволили провести глубокие многочисленные изыскания, сделать достоверные выводы в области анализа финансово-экономической деятельности вакфов. В этой связи представляют особый интерес работы С. Фароки, Х. Гербера, Р. МакЧесни, Р. Дегильем и других (29, 30, 19, 31), посвященные различным аспектам рассматриваемой темы.

Таковыми авторами как Х. Гербер, К. Петри, А. Маркус и другими на основе фактологического материала было установлено, что женщины также могли выступать в роли учредителей вакфов, причем их социальный и материальный статус был весьма разнообразен (12, 22, 27).

В 1960-е годы появляются работы по изучению исламского города на основе вакуфных грамот, воссоздающие единую картину жизни города и посвященные роли вакфов в становлении городов (13, 32, 31).

В XX веке институт вакфа претерпел существенные изменения, осмысление которых невозможно было бы без огромной работы ученых всего мира по аккумулированию как теоретической информации о традиционных вакфах, так и конкретных данных о их практической деятельности. Всеобщие усилия многочисленных исследователей позволили глубоко осознать и вникнуть в философские основания вакфа как важнейшей социально-экономической категории, сохраняющей свое значение и в современное время.

В настоящее время большая часть исследований, посвященных процессам, происходящим в современном вакфе, не отличается полномасштабной глубиной и носит скорее обзорный, нежели аналитический характер. В числе опубликованных работ западных, российских и турецких авторов ничтожно мало изысканий, связанных со спецификой деятельности вакфов в XX в. и теми эволюционными изменениями, последовавшими вслед за процессами модернизации социальных, политических и экономических структур в различных мусульманских обществах.

Предпосылкой подобных изменений явились неоднозначные процессы, происходившие в социально-экономических отношениях Турции, странах Ближнего и Среднего Востока: Египте, Иране, Сирии, Алжире и других странах, которые не могли не коснуться и системы вакфов. Именно в это время начинается крупномасштабное реформирование вакфов как части общего плана по переустройству устоявшихся традиционных исламских институтов, предпринимаются попытки по установлению над ними тотального контроля и включению их в новую модель общественных отношений. Как отмечает ученый-исследователь П.В. Шлык: «Во всех перечисленных случаях бытие вакфов кардинально менялось, прежние принципы их функционирования и положение вакуфного права, закрепленные многовековой практикой, фактически отрицались, сами вакфы лишались львиной доли своей экономической и административной самостоятельности» (33, 27)

Попытки «подмять» институт вакфа выразились даже в изъятии и перераспределении вакуфных земель и недвижимости вплоть до полного упразднения института вакфа. Так, Советская власть, которая твердила «Землю – крестьянам!», нанесла сильный урон институту вакфа, приняв 20 января 1918 года «Декрет об отделении церкви от государства и школы от церкви» и

тем самым прекратив финансирование религиозных структур, осуществляющих богослужение, и даже начала отбирать земли, принадлежавшие религиозным учреждениям [34, 4].

Мы знаем, что до обретения независимости в период семидесятилетнего атеизма в такой огромной, необъятной стране, как Казахстан, действовали всего лишь двадцать пять мечетей – последние остатки вакуфной собственности. И те из-за лицемерного политического курса того времени подчинялись религиозному управлению Узбекистана.

Советское правительство не только не хотело, чтобы земли были кому-то переданы, оно уничтожило множество мечетей и их служителей – кожа и мулл. Возможно, это было сделано для того, чтобы они не претендовали на вакуфные земли.

То, что Советская власть уничтожила кожа и мулл, имевших на руках документы с печатями царской власти, подтверждавшими наличие вакуфных земель на казахской земле, оставленными нашими предками, наглядно демонстрирует вероломную политику в формате «нет человека – нет проблем», таившей злой умысел дискредитации религиозных ценностей и исключения какого-либо посягательства на вакуфные земли.

Во второй половине 1990-х гг. попытки освещения изменений в системе вакфов, происходящих в XX веке, их научной оценки и анализа были предприняты в работах таких авторов, как Франц Когельман, Абдельхамид Хения, Одиль Моро, Ренди Дегильем, Суад Слим и Закия Бельхашми. Также уместно сказать о исследованиях Фарука Билиджи и Шлыкова П.В., затрагивающих вопросы функционирования вакфов в современной Турции в разные периоды.

На наш взгляд, проблемы функционирования современного института вакфов еще требуют своего полного историко-социологического анализа, хотя незавершенная картина уникальной природы данного феномена в какой-то мере дополняется исследованиями ученых-юристов. Уязвимость указанного «правоведческого» подхода заключается в том, что изучение такого многосложного явления, как вакфы, осуществлялось вне социально-исторического контекста, что, разумеется, не позволяло глубоко и исчерпывающе понять содержание всех непростых изменений, которые переживали вакфы в динамичном XX в.

Именно поэтому следует констатировать, что назрела необходимость восполнить суще-

ственные пробелы, образовавшийся определенный вакуум в понимании системы функционирования современных вакфов.

Требуют своего решения вопросы, связанные с существованием устоявшихся стандартных стереотипов, препятствующих полноценному пониманию реальной уникальной природы вакфов.

Основываясь на вышесказанном, можно прийти к заключению, что в течение многих веков исламские вакфы выполняли благородную миссию поддержки социума, которая все еще востребована и не утратила своего значения и в наше время.

Вакфы веками несут служение и выполняют огромную миссию, обеспечивая материальные и духовные нужды общества, демонстрируя тем самым глубину и зрелость религиозной веры и мысли человека. В этой связи доктор наук Мунзир Кахф в своей статье «Вакф в современном исламском обществе» пишет о вакфах следующее: «В сунне пророка (с.а.у.) существует множество видов вакфа: начиная с мечети пророка в Медине Мунаууара, сады, оставленные сподвижником Мухайриком (р.а) при битве Ухуд для посланника Аллаха (с.а.у), принадлежавший Осману ибн Аффану (р.а) колодец Рума, переданный вакфом для мусульман, так же предназначение земли Омара ибн эл-Хаттаба (р.а) в Хайбаре, выделенные в качестве вакфа для использования ее урожая и плодов на благотворительные цели» (35).

Что касается вакуфной собственности, то данный вопрос в исламском шариате всесторонне изучен и юридически детально проработан, тщательно рассмотрены цели и множество разновидностей вакфа, его роль в обществе. Как пишет муфтий Мухаммад Таки Усмани: «Вакф – это юридическое и религиозное учреждение, куда люди передают в дар часть собственности на религиозные и благотворительные цели», «... вакф может продавать и покупать, быть должником и кредитором, выступать истцом и ответчиком в суде и, следовательно, может иметь все характеристики юридического лица» (36, 188).

По шариату вакф (вакуф) – это определенное недвижимое и движимое неотчуждаемое имущество, отданное в бессрочное пользование для извлечения дохода на благотворительные цели. Следовательно, его можно рассматривать как акт непрерывного милосердия. Сподвижник пророка Мухаммада (с.а.у) Джабир ибн Абдулла (р.а) говорил: «Не было ни одного состоятельного сподвижника пророка (с.а.у.), который не учредил бы вакф».

Выбор именно вышеприведенной дефиниции вакфа обусловлен тем, чтобы избежать противоречия с нормами фикха относительно вопроса владения имуществом, пожертвованным в вакф. Следующие слова в указанной дефиниции – «бессрочное пользование для извлечения дохода на благотворительные цели» – не опровергают тот факт, что и сам человек, делающий вакф, может его использовать. Кроме этого, данная дефиниция охватывает множество различных видов имущества, используемых в вакуфных целях: это – здания для совершения религиозных обрядов (мечети), больницы, санатории, приюты для детей, дома для престарелых, медресе (мусульманские высшие духовные школы), студенческие общежития; так же земли, которые можно использовать в качестве пахотных угодий или сдавать в аренду, а извлеченную от их эксплуатации прибыль тратить для выдачи зарплаты сотрудникам мечети или на нужды бедных и странников либо направлять в помощь больницам, медресе или детским приютам.

В зависимости от цели шариат различает три вида вакфа:

1. Религиозный вакф
2. Благотворительный вакф
3. Семейный или потомственный вакф.

Чисто религиозным вакфом называют выделение средств, имущества в целях богослужения (в узком смысле), например места для чтения намаза и т.п. Этот вид вакфа был издревле известен практически всем народам. Так, например множество мечетей, церквей, храмов и других подобных видов сооружений, построенных для религиозной практики, наглядное тому подтверждение.

Благотворительный вакф предусматривает передачу недвижимости и средств для различного рода благотворительной деятельности (медицинское обслуживание, образование, общественно-культурные мероприятия, обеспечение безопасности и т.д.). Данный вид вакфа был известен и до ислама, но мусульмане первыми разнообразили виды и увеличили масштабы благотворительности, превзойдя тем самым древние цивилизации и современные западные общества.

Семейный или потомственный вакф появился вместе с исламом и был учрежден сподвижниками пророка (с.а.у.). После того, как второй халиф Омар ибн аль-Хаттаб (р.а) учредил вакф на землях Хайбара, многие сподвижники, последовав его примеру, так же обратили свое имущество и земли в вакф. Некоторые из них завещали

собственные земли сначала своим наследникам с правом первоочередного пользования их плодами, а потом уже на благотворительные цели. Данный вид вакфа в западных странах, особенно в США, стал известен только с недавних пор.

Если самый первый в истории исламского государства вакф – мечеть пророка (с.а.у) в Медине – был религиозным вакфом, то второй – колодец Рума, переданный Османом ибн Аффаном (р.а) в вакф для мусульман – относится к благотворительному вакфу, поскольку до того времени мусульмане оплачивали стоимость воды. Вакф Омара ибн аль-Хаттаба (р.а) широко известен и глубоко почитаем, даже искушенные знатоки шариата считают его доказательством истинного вакфа. Его вакф носил благотворительный характер, так как все обездоленные, все путники питались плодами этой земли.

Известно, что видов благотворительности может быть великое множество и по мере развития общества их спектр расширяется. Благими деяниями можно назвать семейные или потомственные вакфы, которые были внедрены достойными сподвижниками пророка (с.а.у.) при халифате Омара ибн аль-Хаттаба (р.а). Они передавали в вакф землю, финиковые деревья и многое другое и завещали распределять доходы между членами своей семьи. Само имущество не отчуждается, т.е. никому не передается во владение, при этом каждый год оно дает свои плоды, которые и идут на благотворительность. Исламский шариат призывает делать добро для родственников и потомков. Во многих хадисах пророка (с.а.у.) сказано, что добро, сделанное мусульманином по отношению к себе, жене, детям, родителям, считается благим деянием и проявлением милосердия.

Безусловно, для осуществления деятельности вакфов необходимо полноценное возрождение института вакфа. Согласно предписаниям шариата вакфы как «непрерывное проявление милосердия» должны быть направлены исключительно на благие деяния и использоваться строго по назначению.

Возрождение основ исламского вакфа по своей сути подобно созданию стабильных экономических корпораций, нацеленных на перспективное формирование и развитие долгосрочного капитала и производственных ресурсов. Плоды этой деятельности достанутся следующему поколению в виде доходов или услуг. Акции и дивиденды в инвестиционных фондах, инвестиционные депозиты в исламских банках есть не что иное, как накопление в целях

развития производственных ресурсов, их следует рассматривать инновационными видами вакфа. Подобно тому, как сады или здания в древности служили потомкам, пользу от подобных дивидендов будут получать будущие поколения. В данном случае можно провести аналогию с тем, как сподвижники пророка (с.а.у.) ставили свои земли, плодоносные деревья, здания в качестве вакфа, о чем говорится в трудах ученых по фикху, которые были написаны в 2-3 веках по Хиджре. Исламский вакф обращен в будущее, цель его направлена на перспективу и потому он отказывается от сиюминутного использования прибыли.

Природа вакфа такова, что требует такой вид материального богатства, который способен преумножаться, приносить прибыль. По сути вакф означает производственный ресурс, запрещенный к продаже, растрачиванию, простаиванию, более того, нанесенный вакуфному имуществу урон считается харамом. Следовательно, вакф – это имущество, которое накапливаясь, увеличивается с каждым днем.

В истории ислама вакф всегда преумножался. Даже в периоды упадка общества вакф никогда не уменьшался. Главное условие для увеличения вакфа – это процесс не расходования, а удерживания, сохранения людьми производственных ресурсов. Это напрямую связано с религиозными чувствами, зрелостью веры и совестью человека. Мусульманские ученые-теологи единодушно пришли к мнению, что если человек, учредивший вакф, не ставил определенных условий, вакуфное имущество и весь доход от него должны быть предназначены для использования в целях вакфа. Это означает, что шариат уделяет большое внимание тому, чтобы вакуфное имущество было сохранено и, что не менее важно, непрерывно приносило доход.

Природа вакфа основывается на благотворительности, доброте, милосердии, взаимной заботе, не приемлет извлечение только личной выгоды и не предполагает применение законодательного регулирования.

В этом вопросе исламская система отличается особенным экономическим сектором, для которого характерно то, что даже многие высокопоставленные и богатые люди передали свое имущество на благотворительность, написав «вакфия».

Практика обращения имущества в вакф оказала свое влияние и на Европу: создание Оксфордского колледжа Мертон, который

был построен с помощью некорпоративного благотворительного фонда (траст) в 1264 году, по сути использовал классический механизм вакфа. «Если бы эти документы были написаны не на латинском, а на арабском языке, их вполне можно было принять за вакфие», – отмечает в своей статье Моника Гаудио -исследовательница института вакфа [33, 27].

На основании вышеизложенного можно прийти к заключению, что сфера функционирования вакфов может быть чрезвычайно разнообразна и широка, начиная со сферы медицинских услуг до образовательных, включая как религиозную, так и социальную сферы. Нравственная ценность подобной деятельности невероятно велика, учитывая то, что эти услуги предоставляются бесплатно, кроме этого вакф способствует серьезному укреплению социального благосостояния обездоленной прослойки социума. Таким образом, возрождение института вакфа даст возможность нуждающимся слоям населения реализовать базовые потребности и сыграет роль дополнительного института экономического развития страны.

Для выполнения этой задачи необходимо создание правовой базы возрождения Вакфа, разработка гладкого механизма его регулирования как надежной основы его успешного существования и выполнения его миссии в социально-экономическом развитии страны.

В связи с этим в будущем, прежде чем затрагивать вопрос о вакфе, дабы «не наступать на те же грабли» и не допустить ошибку, нам, в первую очередь, необходимо в соответствии с Конституционными нормами независимой страны совместно с ДУМК и Министерством религии и гражданского сообщества внести в государственные и законодательные органы предложение об определении юридического статуса и правовой основы вакфа.

Всесторонне изучив институт вакфа, следует установить тесную связь с структурами по регулированию вакфами мусульманских стран, утвердить нормы и правила функционирования вакфа в светском обществе и способы управления им.

Президент страны Н.А. Назарбаев в своей речи подчеркнул: «Общество сегодня должно обратить внимание людей, занимающихся бизнесом и имеющих деньги, на оказание помощи сиротам. Ведь проявление доброты к сиротам – дело, угодное и для человека, и для Аллаха. Будучи человеком денежным, заработав деньги благодаря политике страны, кому ты дашь часть

этих денег, как ни таким. Если ты любишь свою страну и процветаешь вместе с ней, ты должен поступить именно так».

Это предложение проявить милосердие сказано очень вовремя для нашего общества. И

вакф, о котором мы говорим, тоже призывает именно к этому. Вот почему вопросы, связанные с вакфом, нуждаются в своевременном решении и на сегодняшний день являются весьма актуальными.

Литература

- 1 Гордлевский В.А. Избранные сочинения в 4 т. Т. IV. Этнография, история востоковедения, рецензии. – М., 1968. – С. 549.
- 2 «Вакф-наме» Ибрагима бея из княжества Караман / перевод А.М. Шамсутдинова // Краткие сообщения Института Востоковедения. Vol. XXII. – М., 1956.
- 3 Вакуфная грамота султана Мурада I / Перевод А.С.Тверитиновой // Тверитинова А.С. Аграрный строй Османской империи XV-XVII вв. Документы и материалы. М., 1963; Вакуфная запись на мечети Умур-бея в Бурсе / перевод А.С. Тверитиновой // Тверитинова А.С. Аграрный строй Османской империи XV-XVII вв. Документы и материалы. – М., 1963; Вакуфная грамота Хани-хатун – внучки султана Мехмеда II / Перевод С.Б. Певзнера и А.С. Тверитиновой // Письменные памятники Востока. Историко-филологические исследования. Ежегодник 1970. – М., 1974.
- 4 Бухарский вакф XIII в. / (Факсимиле. Издание текста, перевод с арабского и персидского, введение и комментарий А.К.Арендса, А.Б.Халидова, О.Д.Чехович). М., 1979.
- 5 Р.Г.Мукминова Р.Г. К истории аграрных отношений в Узбекистане XVI в. по материалам «Вакф-наме». – Ташкент, 1966.
- 6 Gibb H.A.R., Bowen H. Islamic Society and the West. Part II. – L., 1957. – Pp. 165-178.
- 7 Barkan O.L. Osmanli Imparatorlugu,nda Bir Iskan ve Kolonizator Turk Dervisleri ve Zaviyeler // VD, Sayi II. – Ankara, 1942. – S. 279-386.
- 8 Koprulu F. Vakif Muessesesinin Hukuki Mahiyeti ve Tarihi Tekamulu // VD, Sayi II. – Ankara, 1942. – S. 1-6.
- 9 Gokbilgin M.T. XV-XVI. Asirlarda Edirne ve Pasa Livasi Vakiflar-Mulkler-Mukataalar. – Istanbul, 1952.
- 10 Layish A. Waqf and Sufi Monasteries in the Ottoman Policy of Colonisation: Sultan Selim I's Waqf of 1516 Favour of Daur al-Asad // BSOAS, Vol. 50 (1987), pp. 61-89.
- 11 Moutaftchieva V. Le vakif – un aspect de la structure socio-economique de l'Empire Ottoman (XVe-XVIIe s.). Sofia, 1981.
- 12 Gerber H. The Waqf Institution in Early Ottoman Edirne // AAS, Vol. 17 (1983), pp. 29-45.
- 13 Behrens-Abouseif D. Egypt's Adjustment to Ottoman Rule: Institutions, Waqf and Architecture in Cairo (16th and 17th Centuries). – Leiden, 1994. – Pp. 145-177, 271-272.
- 14 Jennings R.S. The Development of Evkaf in a Nev Ottoman Province: Cyprus, 1571-1640 // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf, Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 15 Faroqhi S. Pilgrims and Sultans: The Hajj under the Ottomans 1517-1683. L., 1994
- 16 Kozlowski G.C. Imperial Authority, Benefactions and Endowments (Awqaf) in Mughal India // JESHO, Vol.38, Issue 3 (1995), pp. 355-370.
- 17 Kunt I.M. The Vakif as Instrument of Public Policy: Notes on the Koprulu Family Vakifs // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf, Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 18 Lambton A.K.S. Awqaf in Persia: 6th-8th/12th-14th Centuries // ILS, Vol. 4 (1997), pp. 298-318.
- 19 McChesney R.D. Waqf in Central Asia. Four Hundred Years in the History of a Muslim Shrine 1480-1889. Princeton, pp. 182-190.
- 20 Leeuwen R. van. Notables and Clergy in Mount Lebanon: The Khasin Sheikhs and the Maronite Church (1736-1840). Leiden, 1994.
- 21 Peri O. The Waqf as an Instrument to Increase and Consolidate Political Power: The Case of Khasseki SultanWagf in Late Eighteenth- Century Ottoman Jerusalem // AAS, Vol. 17 (1983), pp. 47-62.
- 22 Petry C.F. A Paradox of Patronage During the Later Mamluk Period // MW, Vol. 73 (1983), pp. 182-207.
- 23 Yediyildiz B. Institution du Vagf au XVIIIe siècle en Turguie – Etude socio-historique. Ankara, 1985.
- 24 Arjomand S.A. Philanthropy, the Law, and Public Policy in the Islamic World before the Modern Era // Philanthropy in the World's Traditions. Bloomington, 1998.
- 25 Baer G. The Dismemberment of Awqaf in Early 12th Century Jerusalem // AAS, Vol. 13 (1979), pp. 220-241.
- 26 Hoexter M. Endowments, Pulers and Community: Wagf al-Haramayn in Ottoman Algiers. Leiden, 1998.
- 27 Marcus A. The Middle East on the Eve of Modernity: Aleppo in the Eighteents Century. N.-Y., 1989, pp. 210, 304.
- 28 Roded R. The Waqf in Ottoman Aleppo: A Quantitative Analysis // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf, Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 29 Faroqhi S. The Tekke of Haci Bektas: Social Position and Economic Activities // IJMES, Vol. 7 (1976), pp. 183-208.
- 30 Gerber H. Economy and Society in an Ottoman Sity: Bursa 1600-1700. Jerusalem, 1988.
- 31 Deguilhem R. Waqf in the Ottoman Empire to 1914 // EL2, Vol. 11, p. 87-92.

- 32 Мейер М.С. Роль вакфов в развитии городов Османской империи в XV-XVI вв. // Общество и государство на Балканах в Средние века. – Калинин, 1980. – С. 4-21.
- 33 Шлыков П.В. Вакфы в Турции: трансформация традиционного института. – М.: Изд. Дом Марджани, 2011. – 560 с.
- 34 Кириченко М.Г. «Государство и церковь». К истории ленинского декрета / Наука и религия. – №4. – 1987.
- 35 www.kantakji.org/figh/files/wakf/w-1.htm.27.04.2004
- 36 Муфтий Мухаммад Таки Усмани. «Введение в исламские финансы», перевод Максатбека Каиргалиева. – Астана, 2014. – 204 с.

References

- 1 Godlevskii V.A. Izbranniye sochineniya v 4 t. T. IV. Etnografiya, istoriya vostokovedeniya, retsenzii. M., 1968, s. 549.
- 2 «Vakf-name» Ibragima beiya iz kniyajestva Karaman / Perevod A.M.Shamsudinova // Kratkie soobsheniya Instituta Vostokovedeniya. Vol. XXII. M., 1956.
- 3 Vakufnaya gramota sultana Murada I / Perevod A.S. Tverirenovoi // Tverirenova A.S. Agrarniy stroi Osmanskoi imperii XY-XYII vv. Dokumenty I materialy. M., 1963; Vakufnaya zapis na mechetei Umur-beiya v Burse / Perevod A.S.Tveritinovy // Tverirenova A.S. Agrarniy stroi Osmanskoi imperii XY-XYII vv. Dokumenty I materialy. M., 1963; Vakufnaya gramota Xani-xatun – vnuchki sultana Mexmeda II / Perevod S.B. Pevznera i A.S. Tverirenovoi // Pismenniye pamitniki Vostoka. Istoriko-filologicheskie issledovanie. Ejegodnik 1970. M., 1974.
- 4 Buxarskii vakf XIII v. / (Faksimile. Izdaniye teksta, perevod s arabskogo i persidskogo, vvedenie i kommentary A.K.Arendsa, A.B.Xalidova, O.D.Chehovich). M., 1979.
- 5 R.G.Mukminova R.G. K istorii agrarnykh otnoshenii v Uzbekistane XYI v. po materialam «Vakf-name». Tashkent, 1966.
- 6 Gibb H.A.R., Bowen H. Islamic Society and the West. Part II. L., 1957, pp. 165-178.
- 7 Barkan O.L. Osmanli Imparatorlugu,nda Bir Iskan ve Kolonizator Turk Dervisleri ve Zaviyeler // VD, Sayi II. Ankara, 1942, s. 279-386.
- 8 Koprulu F. Vakif Muessesesinin Hukuki Mahiyeti ve Tarihi Tekamulu // VD, Sayi II. Ankara, 1942, s. 1-6.
- 9 Gokbilgin M.T. XV-XVI. Asirlarda Edirne ve Pasa Livasi Vakiflar-Mukataalar. Istanbul, 1952.
- 10 Layish A. Waqf and Sufi Monasteries in the Ottoman Policy of Colonisation: Sultan Selim I's Waqf of 1516 Favour of Daur al-Asad // BSOAS, Vol. 50 (1987), pp. 61-89.
- 11 Moutaftchieva V. Le vakif – un aspect de la structure socio-economique de l'Empire Ottoman (XVe-XVIIe s.). Sofia, 1981.
- 12 Gerber H. The Waqf Institution in Early Ottoman Edirne // AAS, Vol. 17 (1983), pp. 29-45.
- 13 Behrens-Abouseif D. Egypt's Adjustment to Ottoman Rule: Institutions, Waqf and Architecture in Cairo (16th and 17th Centuries). Leiden, 1994, pp. 145-177, 271-272.
- 14 Jennings R.S. The Development of Evkaf in a Nev Ottoman Province: Cyprus, 1571-1640 // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf , Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 15 Faroqi S. Pilgrims and Sultans: The Hajj under the Ottomans 1517-1683. L., 1994
- 16 Kozlowski G.C. Imperial Authority, Benefactions and Endowments (Awqaf) in Mughal India // JESHO, Vol. 38, Issue 3 (1995), pp. 355-370.
- 17 Kunt I.M. The Vakif as Instrument of Public Policy: Notes on the Koprulu Family Vakifs // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf , Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 18 Lambton A.K.S. Awqaf in Persia: 6th-8th/12th-14th Centuries // ILS, Vol. 4 (1997), pp. 298-318.
- 19 McChesney R.D. Waqf in Central Asia. Four Hundred Years in the History of a Muslim Shrine 1480-1889. Princeton, pp. 182-190.
- 20 Leeuwen R. van. Notables and Clergy in Mount Lebanon: The Khasin Sheikhs and the Maronite Church (1736-1840). Leiden, 1994.
- 21 Peri O. The Waqf as an Instrument to Increase and Consolidate Political Power: The Case of Khasseki Sultan Wagf in Late Eighteenth- Century Ottoman Jerusalem // AAS, Vol. 17 (1983), pp. 47-62.
- 22 Petry C.F. A Paradox of Patronage During the Later Mamluk Period // MW, Vol. 73 (1983), pp. 182-207.
- 23 Yediyildiz B. Institution du Vagf au XVIIIe siècle en Turguie – Etude socio-historique. Ankara, 1985.
- 24 Arjomand S.A. Philanthropy, the Law, and Public Policy in the Islamic World before the Modern Era // Philanthropy in the World's Traditions. Bloomington, 1998.
- 25 Baer G. The Dismemberment of Awqaf in Early 12th Century Jerusalem // AAS, Vol. 13 (1979), pp. 220-241.
- 26 Hoexter M. Endowments, Pulers and Community: Wagf al-Haramayn in Ottoman Algiers. Leiden, 1998.
- 27 Marcus A. The Middle East on the Eve of Modernity: Aleppo in the Eighteents Century. N.-Y., 1989, pp. 210, 304.
- 28 Roded R. The Waqf in Ottoman Aleppo: A Quantitative Analysis // Paper presented at the International Seminar on Social and Economic Aspect of the Muslim Wagf , Jerusalem, June 24-28, 1979.
- 29 Faroqi S. The Tekke of Haci Bektas: Social Position and Economic Activities // IJMES, Vol. 7 (1976), pp. 183-208.
- 30 Gerber H. Economy and Society in an Ottoman Sity: Bursa 1600-1700. Jerusalem, 1988.
- 31 Deguilhem R. Waqf in the Ottoman Empire to 1914 // EL2, Vol. 11, p. 87-92.
- 32 Meier M.S. Rol' vakfov v razvitii gorodov Osmanskoi imperii v XY-XYI vv. // Obshestvo i gosudarstvo na Balkanax v Sredniye veka. Kalinin, 1980, s. 4-21.
- 33 Shlykov P.V. Vakfvy v Turtsii: transformatsiya traditsionnogo instituta. – M.: Izd. Dom Mardjani, 2011. – 560 s.
- 34 Krichenko M.G. «Gosudarsto i serkov». K istorii leninskogo dekreta / Nauka I religiya.-№4-1987.
- 35 www.kantakji.org/figh/files/wakf/w-1.htm.27.04.2004
- 36 Muftii Muxammad Taki Usmani. «Vvedeniye v islamskie finansy», perevod Maksatbeka Kairgalieva. – Aстана, 2014. – 204 str.