

И. Оздемир¹ , А.Б. Кельдинова^{2*} 

¹Университет Ускюдар, Турция, г. Стамбул

²Казахский национальный университет имени аль-Фараби, Казахстан, г. Алматы

*e-mail: aimana_th@mail.ru

ФИЛОСОФСКОЕ ОСМЫСЛЕНИЕ ВЗАИМОСВЯЗИ ЧЕЛОВЕКА, БОГА И ПРИРОДЫ

Философы обсуждают вопрос о взаимосвязи человека, Бога и природы на протяжении тысячелетий. Мусульманин он или нет, вопросы одни и те же: есть ли у нас, людей, неизменная или изменяющаяся основная природа? Если да, то на что это похоже? Какова связь Бога с человеческой природой? И как ответы на эти вопросы влияют на то, как мы думаем о политике, экономике, психологии, социологии, теологии, философии и даже науке? В этой научной статье авторы попытались ответить на эти вопросы и привести примеры с точки зрения исламских философов, рассматривая священные писания (Коран и Сунну), как фундаментальный набор предпосылок. Они классифицируют и формулируют различные взгляды на человеческую природу по трем категориям, каждая из которых имеет свое историческое происхождение. Этими категориями являются – соотношение мира и природы, соотношение природы и человека, соотношение природы и Бога. В контексте таких размышлений также рассматриваются основные философско-религиозные идеи и представителей казахской философии. В заключении исследования говорится о значимости данных философских концепций для современной философии.

Ключевые слова: философия, ислам, человек, Бог, природа.

I. Ozdemir¹, A.B. Keldinova^{2*}

¹Uskudar University, Turkey, Istanbul

²Al-Farabi Kazakh National University, Kazakhstan, Almaty

*e-mail: aimana_th@mail.ru

Philosophical understanding of the relationship between man, God and nature

Philosophers have been discussing the relationship between man, God and nature for thousands of years. Muslim or not, the questions are the same: do we humans have an unchanging or changing basic nature? If so, what does it look like? What is God's connection with human nature? And how do the answers to these questions affect how we think about politics, economics, psychology, sociology, theology, philosophy, and even science? In this scientific article, the authors tried to answer these questions and give examples from the point of view of Islamic philosophers, considering the holy scriptures (the Quran and the Sunnah) as a fundamental set of premises. They classify and formulate different views on human nature into three categories, each of which has its own historical origin. These categories are – the ratio of the world and nature, the ratio of nature and man, the ratio of nature and God. In the context of such reflections, the main philosophical and religious ideas and representatives of Kazakh philosophy are also considered. The conclusion of the study speaks about the significance of these philosophical concepts for modern philosophy.

Key words: philosophy, Islam, man, God, nature.

И. Оздемир¹, А.Б. Кельдинова^{2*}

¹Ускюдар университеті, Түркия, Ыстамбұл қ.

²Әл-Фараби атындағы Қазақ Ұлттық университеті, Қазақстан, Алматы қ.

*e-mail: aimana_th@mail.ru

Адам, Құдай және табиғат қатынасын философиялық түсінік

Философтар мыңдаған жылдар бойы адам, Құдай және табиғат арасындағы қарым-қатынасты талқылап келе жатыр. Ол мұсылман ба немесе мұсылман емес екендігіне қарамастан, туындайтын сұрақтар қатары бірдей: адамдарға тиесілі өзгермейтін немесе өзгеретін негізгі табиғат бар ма? Бар болса, ол неге ұқсас? Құдайдың адам табиғатымен байланысы қандай? Бұл

сұрақтарға жауаптар саясат, экономика, психология, әлеуметтану, теология, философия және тіпті ғылым туралы тұжырымдарға қалай әсер етеді? Бұл ғылыми мақалада авторлар ислам философтарының идеяларын және қасиетті жазбалардағы (Құран мен Сүннетті) бастапқы алғышарттарды пайдалану арқылы жоғарыда көрсетілген сұрақтарға жауап беруге және мысалдар келтіруге тырысты. Олардың әрқайсысының өзіндік тарихи шығу тегі бар екені ескеріле отырып, авторлар адам табиғаты туралы әртүрлі көзқарастарды үш категория бойынша жіктейді және тұжырымдайды. Бұл категориялар – әлем мен табиғаттың арақатынасы, табиғат пен адамның қатынасы, табиғат пен Құдайдың қатынасы ретінде анықталады. Мұндай ойлар контекстінде қазақ философиясының көрнекті өкілдерінің негізгі философиялық-діни идеялары да қарастырылады. Зерттеу қорытындысында жоғарыда көрсетілген философиялық тұжырымдамалардың қазіргі философия үшін маңызы туралы да айтылады.

Түйін сөздер: философия, ислам, адам, Құдай, табиғат.

Введение

Идея природы является одной из самых пространственных в философии и одной из самых строго определенных. Такие великие философы, как Аристотель и Декарт, опирались на понятие природы, чтобы объяснить основные принципы своих взглядов. По Аристотелю философская традиция использует идею природы для объяснения, которая определяет сущность одной вещи. Одна из основных метафизических концепций – сущность, она показывает свойства, которые определяют то, что является смыслом. Сущность воды, например, ее молекулярная структура, значение человека, его сознание или душа. Согласно аристотелевской традиции, чтобы действовать в соответствии с природой, при обращении с ней необходимо учитывать четкое определение каждой вещи.

Традиционно философия религии фокусировалась почти исключительно на специфически философских вопросах религии. К ним относятся существование Бога и божественных атрибутов, религиозный язык и обоснование религиозных убеждений, и это лишь некоторые из них. В последнее время многие ученые в этой области начали более непосредственно заниматься научными результатами. С этой целью, не традиционное исследование категорий Бога, природы и человека, а также их взаимосвязи является одним из современных, актуальных тем. Мы попытаемся разъяснить, что это перспективное направление для философии религии. Тем не менее, мы хотим предостеречь философию религии от чрезмерного внимания к методологии, которое занимает «диалог науки и религии» в теологии. Вместо того чтобы пытаться сформулировать общую методологию для всех возможных взаимодействий между философией религии и науками, философам религии было бы лучше со-

средоточиться на местных и конкретных темах. Поскольку в философии нет единого метода и поскольку научные дисциплины, имеющие отношение к религии, также различаются по своим методам, прогресс может быть достигнут только в том случае, если философские инструменты будут использоваться для анализа конкретных и четко разграниченных вопросов.

Актуальность темы, определяется потребностью проанализировать соотношение природы, человека и Бога в ракурсе современных представлений философии религии. В этом ракурсе выделение и исследование взаимосвязи природы, человека и Бога, как категории в философии, реконструкция его онтологической модели на основе концепта «природа – человек – Бог», является важной мировоззренческой задачей, способствующей пониманию единства мира и человека.

Объектом исследования являются природа, человек и Бог, как философские категории. Предмет исследования – природа, человек и Бог.

Обоснование выбора темы. Цели и задачи

Научная статья направлена на выработку важнейших философско-религиозных идей в результате взаимоотношения следующих категорий: природа, Бог и человек. Данная научная статья ставит целью – размышление о соотношении природы с человеком или природы с Богом на философском уровне, приводя примеры и основываясь на религию. Для достижения этой цели предлагается всестороннее изучение опыта предшественников по теме исследования, рассмотрение условий и причин зарождения этих философско-религиозных идей.

Основываясь на цель исследования, мы обрисовываем способ понимания того, как взаимодействие между природой, Богом и человеком

могло бы осуществляться более эффективно, рассматривается их роль в философии и в религии.

Научное исследование опираясь на цель, ставит следующие задачи:

Во-первых, проанализировать теоретико-философскую концепцию выделенных объектов исследования.

Во-вторых, сформулировать формы осмысления природы во взаимосвязи компонентов: мир – человек – Бог.

В-третьих, раскрыть смысл соотношения природы, человека и Бога, как способа мышления (философствования), его особую взаимосвязь между собой. Помимо этого, в научном исследовании мы попытаемся привести конкретные примеры некоторых тем, кратко упоминаемых в работе.

Методология исследования

Методологические основания научной статьи, учитывая объект и предмет исследования, прежде всего, использует междисциплинарные принципы и научные методы. Как сама тематика статьи, так и ее содержательная часть охватывает тесный симбиоз несколько отраслей гуманитарных дисциплин, таких как философия, религия, теология. Методы и вопросы определяются индивидуально и основаны на характере рассматриваемой проблемы. Следовательно, в исследовании применялись диалектические, историко-философские, феноменологические методы.

Основная проблема исследования обусловлена необходимостью осмысления природы во взаимосвязи компонентов: мир – человек – Бог, как направления в философии религии. Данная проблема может быть выражена в ряде вопросов: есть ли у нас, людей, неизменная или изменяющаяся основная природа? Если да, то на что это похоже? Какова связь Бога с человеческой природой? И как ответы на эти вопросы влияют на то, как мы думаем о политике, экономике, психологии, социологии, теологии, философии и даже науке?

Для того, чтобы ответить на эти вопросы рассмотрим три категории природы в разных формах:

Во-первых, в соотношении мира и природы. Иногда идея природы используется во Вселенной для обозначения того, что существует как часть физического мира. В этом смысле идея охватывает естественные науки, все, от физики

до биологии до изучения окружающей среды. В мире природы существуют натуральные и искусственные вещества. Понимание «естественный» также относится к процессу, который происходит от самого себя, в отличие друг от друга, который является результатом человеческого обсуждения. Таким образом, рост растения происходит естественным образом, когда он не запланирован рациональным путем, либо он растет искусственно. Яблоко – это искусственный продукт, основанный на понимании идеи природы, или яблоко – это продукт природы (то есть части естественного мира, изучаемого учеными-естественниками). Каждая частица Вселенной подчиняется энергетическому полю и создается не сама по себе, а по законам внутренней гармонии и красоты. По мнению известного естествоиспытателя Анри Пуанкаре мир также имеет божественный характер с совершенством гармонии (Пуанкаре, 1990).

Во-вторых, в соотношении природы и человека. Природа и человек, жизнь и смерть являются совершенно непонятными, удивительными, загадочными явлениями для сознательного понятия. Главное чудо природы – человек. Человек – это живое существо, обладающее необыкновенной способностью мыслить, это чудо творения, которое умеет ориентироваться. Судьба человека привязана к природе. Без природы человек не может существовать. Помимо этого, не можем не согласиться с выражением «великое богослужение». Потому что, Аллах создал и самого человека, и его богатство, и все его принадлежности (Нафиков, 2017).

Проблема единства природы и человека рассматривалась в широком философском смысле у казахских мыслителей. Эту особенность мы отчетливо ощущаем в работах Абая Кунанбаева, Шакарима Кудайбердиева, Ыбырая Алтынсарина, Машхур Жусуп Копеева и Султанмахмута Торайгырова. Особенно Султанмахмут Торайгыров в большинстве случаев проповедует всемогущество человека и призывает его использовать окружающую среду по назначению, используя достижения науки. Он написал следующее в эпитафии своей поэмы «Бедный»: «Все что существует в мире, есть результат известных действий, условий и среды. Человек может творить эти условия, что и отличает его от животных. На этом основано все, что и изобретено человеческим умом» (Торайгыров, 2003).

Эти характеристики соотношения Бога и мира также используются для понимания связи

между человеком и Богом. Человек, созданный любовью, принципиально отличается от других существ с душой и занимает особое место в мире. Его превосходство над другими заключается в том, что он наделен волей и умом. Его цель – познать Аллаха через духовное совершенство (Шагырбаев, 2018).

Казахская интеллигенция XX века, рассматривает проблему человеческого бытия с позиций философского натурализма, исследуя на основе этого нового мотива многообразные тайны единства человека и природы. Этот вопрос они поднимают до истинно философского уровня, не оставляя его на уровне диалектики человека и природы, в сочетании с политико-социальным климатом своего времени. Рассмотрение гармонии природы и души человека в нравственном аспекте является одной из давно сложившихся тенденций в казахской философии. Таким образом, можно указать, что натурализм еще один подход к философии, который подчеркивает управление через естественные силы. Натуралисты считают, что изменения в мире являются результатом взаимодействия этих сил. Они опровергают утверждение, что миром правят сверхъестественные силы. Одно из главных различий между идеализмом и натурализмом заключается в том, что в то время, как натурализм уделяет больше внимания материалу, идеализм фокусируется на материальности.

В-третьих, идея природы в соотношении природы и Бога. Ведь Писание, посвященное природе, не может отрицать самого широко употребляемого в прошлом тысячелетии объяснения термина: творение как выражение Бога. Во многих религиях идея природы является центральной. Он получил множество объектов, охватывающих все сферы, в которых он живет, от определенных людей или процессов (гора, солнце, океан или огонь).

Важные осмысления о Боге и о природе толковал в своей философии казахский мыслитель Абай Кунанбаев, по его мнению, в первую очередь «Природа – это сокровище». Также он делился мнением, что природа – это живопись, то есть мир красок и звуков, которое словно часы, не перестают свой механизм работы ни на секунду. По видению мыслителя три основные задачи, которые человечество должно освоить – во-первых, научиться слушать природу; во-вторых, подчиняться ей, брать на себя ответственность; в-третьих, относится к природе с умом и уважением. Ведь в ней заключаются – великая

гармония и художественное согласие. Строго соблюдается внутренний баланс, в структуре живого-неживого мира существует универсальное взаимодействие, существует система тысяч, миллионов связей и отношений.

В поэзии Абая Кунанбаева отдается значение передовому взгляду по естествознанию, глядят красивые мотивы о тайной красоте природы, которые таятся в глубинах и дифференциациях сложных связей между явлениями, предметами, частицами и интерпретациями сущности, раскрываются основы мировой гармонии. Этому служат в качестве примера его поэтические стихотворения о временах года, которые получили соответствующие наименования «Зима», «Весенний период», «Лето» и «Осень». Отдельная история-описание природы Абая, написание стихов для всех четырех времен года. Для нашего народа, который ведет кочевой образ жизни и живет в гармонии с природой, все это привычно. Поэтому наш народ внимательно относился к каждому сезону года, отмечая каждый из них по своему, например, лето – выходит, осень – падает, зима – наступает, весна – рождается. Кроме этого, он лирично писал о природе и природных явлениях, например его «Ясная луна в безветренной ночи» («Желсіз түнде жарық ай») популярна и по сей день как музыкальная композиция.

В философии Абая последовательно постигалось великое служение Богу, он описывал его как «обладателя разума», «неиссякаемой пищи для непреодолимой расы человеческого рода» (Барлыбаева, 2018).

В двадцать седьмом слове назидания Абая Кунанбаева с такой бездонной глубиной логично изложены тайны мироздания и творения, тайны человеческого бытия во имя учителя мудрого Сократа. Сократ говорит своему ученику Аристотелю следующее философское трактование, точнее заключение о теле человека, о том, откуда у него зародился разум: «Ты видишь эту вселенную, ты не можешь измерить ее, ты видишь, что она сотворена по закону достойной гармонии, и ни одно из них не нарушено» (Абай, 1982). Действительно, существует особая сложная связь и порядок, система в мире природе. По мнению Сократа «Творец – это обладатель лишнего разума» (Соловьева, 2016).

Результаты и обсуждение

В своей книге «Современная мысль в мусульманском мире: тенденции, темы и пробле-

мы» Кэрол Керстен представила автора данной статьи – Ибрагима Оздемира в качестве самого выдающегося исламского защитника окружающей среды в Турции на протяжении многих лет (Керстен, 2019).

Ибрагим Оздемир, подчеркивая космологическое и метафизическое измерение Корана, также подчеркивает экологические послания этого учения для нас: цель создания Вселенной не является исключительно антропоцентрической; прежде всего, вселенная – это послание, книга, показывающая ее Создателя. Поэтому у него есть измерение, которое превосходит человеческое (Оздемир, 2003).

На самом деле, когда мы смотрим на первые главы и стихи Корана, которые были открыты в мекканский период, мы видим, что его главной целью было – пробудить в человеке высшее сознание его многообразных отношений с Богом и вселенной. Таким образом, пробуждая в человеке более высокое и глубокое сознание, оно сначала изменяет его общее мировоззрение, затем конструирует его образ самого себя. Следовательно, его установки, чувства, настроения и модели его отношений с реальностью начинают соответственно меняться. Все это следует рассматривать как результат мировоззрения Корана.

Таким образом, Коран с его акцентом на метафизическом измерении природы заменил концепцию природы арабов-язычников новой и яркой концепцией. Сегодня Коран вновь готов бросить вызов современной материалистической концепции природы, которая также доминирует в мусульманских обществах в рамках образовательной программы, и предложить и обеспечить более всеобъемлющий и целостный подход к разработке экологической этической теории.

Ибрагим Оздемир убежден, что как только метафизическая основа экологической этики будет найдена в рамках системы ценностей Корана, будет нетрудно разработать экологическую этику на этой основе. Кроме того, понимание метафизического измерения послания Корана даст нам возможность понять и оценить развитие чувствительных идей и взглядов, касающихся окружающей среды, в ходе исламской истории, первым примером этого, я думаю, является поведение и отношение Пророка к окружающей среде (Оздемир, 2013).

Пророк Мухаммад, например, как в своей практике, так и во многих своих хадисах прида-

вал большое значение посадке деревьев, защите существующих, посадке лесов, а также их сохранению. Поэтому его действия и поведение, связанные с сохранением окружающей среды, следует рассматривать с точки зрения Корана. Для нас его действия являются источниками вдохновения, составляющими его Сунну или практики, которым мы обязаны следовать. Иными словами, как и во всех других вопросах, примером исламского поведения, связанного с окружающей средой, и человеком, который проявил его самым совершенным образом, был Посланник Бога (Оздемир, 2013).

Как мы видим, существует много различных точек зрения про взаимосвязь человека, Бога и природы. Мы считаем, что лучший способ объяснить эту взаимосвязь помогут следующие концепции, направленные на осмысление и роли природы.

Первая концепция гласит о том, что природа «создает причины». Во-первых, функции, роль и значение причин в природе, т.е. под воздействием причин создаются условия для появления каких-либо явлений или вещей в природе. Вопрос заключается в определении созданных причин, которые могут зарождаться совершенно случайно, но под влиянием каких-либо обстоятельств. И во-вторых, специально созданные причины. Эти причины создаются не сами по себе, а от рук и под воздействием человека. И во многих случаях они являются специально созданными действиями, зародившиеся не естественным путем. Например, вопрос о причинах и процессе возникновения *Homo sapiens* как биологического вида, о случайности или закономерности его появления волновал лучшие умы человечества. В.И. Вернадский подчёркивал, что жизнь – явление в мировой эволюции неслучайное. И по стечению специально созданных обстоятельств мы улучшаем качество жизни изо дня в день (Вернадский, 1967).

Если говорить о созданных в природе причин, то в современном мире они могут быть не случайны. И носить они могут, как и положительный оттенок, так и негативный. Например, это коснулось даже природных явлений, как дождь и землетрясение. Дождь, как пример положительный, в Японии ученые-метеорологи изобрели инновационное оборудование для вызова дождя в сухой период времени и в аномальную жару. Землетрясение может быть вызвано под воздействием взрывов, или ядерных испытаний и по причине повреждения земной коры

в отрицательном ключе с самыми негативными последствиями. Также, если привести в пример горную лавину, то можно обнаружить две стороны медали, во-первых, спасатели и служба безопасности спускают лавины в горах намеренно перед весенним сезоном, чтобы уберечь от наводнения горную местность. В примере негативного ключа, лавины могут быть вызваны совершенно случайно по вине необдуманных действий человека. Если посадить вертолет в горах, либо громко шуметь и не соблюдать правила поведения в горной местности можно столкнуться с нежелательными последствиями не только для окружающей среды, флоры и фауны, но и для безопасности человеческой жизни.

Вторая концепция говорит о том, что природа «возникает сама по себе». Во-вторых, они возникают сами по себе, не подвергаются действиям человека. Объяснить эту фразу можно с помощью догмата о предопределении в исламе. Одним из важнейших в исламе является догмат о предопределении, пронизывающий все мусульманское вероучение. Согласно этому вероучению, в мире не существовало и не существует ничего не зависящего от воли Аллаха. По мусульманским представлениям, еще до сотворения мира было сотворено Перо, которому Аллах повелел написать о всех делах божественных и творениях, вплоть до времени страшного суда. Выполняя волю всевышнего, Перо записало то, чему суждено случиться в грядущей истории человечества, и все это не дано изменить никому. Следовательно, каждый человек зависит от бога. Каждому предначертана определенная судьба, которая неотвратима. Даже смерть наступает лишь по божественному предначертанию.

Таким образом, люди с рождения обречены на то, чтобы идти путем, предначертанным свыше. Им не дано роптать на жизненные невзгоды. Ведь и невзгоды предопределены Аллахом. Им не дано сетовать на бедствия. И бедствия от бога. Им надлежит терпеливо идти своим путем, который указал всевышний. Истинный смысл учения о предопределении заключается в принятии, в терпении и в смирении. Потому что каждый праведный мусульманин знает, что трудности и невзгоды наступают в судьбе человека не просто так, не для того, чтобы сломать человека, а для того, чтобы сделать его сильнее (Кныш, 1984).

Догмат о предопределении ярко выражен и в мире природы. Ни один лист не падает с дерева по своей инициативе или по своей воли и выбору, ни один камень не сдвигается с места по сво-

ему желанию – все по воле Всевышнего. Многое в этом мире, в окружающей нашей среде, в мире природы возникло само по себе. Этому нет никакого объяснения, кроме как назвать это «подарком Всевышнего». Круговорот природы, времена года, природные явления, полезные ископаемые, флора и фауна – это прекрасные явления, созданные Аллахом во благо всего человечества.

Исходя из этой концепции о природе, мы можем сделать вывод, что человечество не может научно подтвердить, как создалась Вселенная, зародился космос и планеты, как начала функционировать солнечная система. Все это творение от Всевышнего, которое возникает само по себе. Роль человека в этом процессе заключается только в том, чтобы изучить эти природные процессы и научиться жить с ними, научиться подстраиваться под них.

Третья концепция объясняет природу, как «естественная необходимость». В-третьих, естественная необходимость появлений вещей в природе. Всемогущий Аллах творит не просто так, каждому мелкому жучку или у каждой разновидности растения есть свое логическое объяснение существования в нашем мире. Например, это можно увидеть в том, что каждая отдельная разновидность растений, как ромашка, облепиха, алоэ, гвоздика и многие другие имеют личный отдельный способ в применении в лечебной практике, каждая из них отдельно функционирующая и неповторимая.

Начнем с того, что ислам, природа и естественно тесно взаимосвязаны. Ведь религия ислам является естественной религией. Она будет вечно существовать вместе с природой. Религия ислам предприняла все усилия для того, чтобы направить человечество на всестороннее использование природных ресурсов себе во благо, она указала пути для использования всего, что есть на суше и на море. Те законы, которые предписал ислам, были основаны на законах природы. Те правила, которые были установлены предыдущими религиями и которые противоречили законам природы, ислам заменил иными, более удобными и приносящими пользу. Провозглашенные прежде законы, которые не были согласованы с природой, были отменены в соответствии с требованиями блага и пользы. Весь комплекс созданных исламских законов согласуется со строем Вселенной и основоположениями природы, и им в Коране дается название «Установление Аллаха» (Бартольд, 1966). Ислам запретил, объявил, «харамом» те вещи в

природе, которые несут с собой в духовном или физическом смысле великий вред. Однако это не противоречит природе. Поскольку умение защищаться и отстраняться от имеющихся в природе бедствий и вреда само по себе является одним из законов природы. Те установления, которые являются содержанием поклонения или правил взаимного общения, также основаны на законах природы. Хотя пост внешне и кажется подавлением природного инстинкта, разрешение принятия пищи в ночное время снимает это противоречие и означает лишь перемену времени принятия пищи. Многоженство также не противоречит природе, скорее являясь подтверждением существующего в природе закона. Коротко говоря, все законы, имеющиеся в исламской религии, построены на законах природы и соответствуют ее устройству. Ни один закон не противоречит природе. Более того, исламская религия считает правильным пользование тем, что существует в природе. Совершенно обоснованным будет поэтому назвать исламскую религию религией естественности, призывающей к этой естественной жизни. А раз так, то исламская религия – это религия, соответствующая природе. Это и есть объяснение третьей фразы «естественная необходимость», т.е. естественное: природа, вызывая необходимость, творит вещи. В продолжении этой темы, важно остановиться о мысли, где рассуждаются естественное зарождение этих вещей в природе. Существуют основные четыре идеи:

Первая идея основывается на то, что эти вещи были созданы по определенной причине или по совокупности причин.

Вторая идея объясняет, что все вещи и действия в природе зарождаются сами по себе.

В-третьих, эти вещи являются необходимостью природы, поэтому появляются под ее воздействием.

В-четвертых, все вещи сотворяются могуществом одного Всемогущего Творца.

Заключение и выводы

В этой статье мы рассмотрели несколько взаимосвязанных вопроса. Первый из них связан с методами взаимодействия природы и философии религии. Мы представили некоторые методологические размышления о том, как осуществлялось это взаимодействие с природой и как это можно было бы сделать лучше. Извлекая уроки из теологии, особенно из философии и религии,

мы предлагаем, чтобы философы религии не придерживались одного-единственного метода взаимодействия или не придерживались одной методологической позиции для всех таких взаимодействий.

В результате, соотношение природы и человека зародило общество. В своей очередности, применяя теоретическую терминологию, можно утверждать, что общество – это результат длительного эволюционного развития природы, иными словами, возникновение общества – это переход движения материи к высшему, социальному типу. Здесь может возникнуть один законный вопрос. Природе, ее изменению способствует не только человек, но и животные. Так в чем же заключается качественная специфика человеческой деятельности? Ведь, животные тоже способствуют.

При этом человек целенаправленно меняет природу, подчиняя ее работе на благо общества. Во – вторых, животные в процессе общения с природой используют свои части тела, то есть зубы, рога, копыта и т.д. А человек использует орудие труда. Главное, чтобы он это делал сам. В-третьих, деятельность животных исходит из чисто биологических потребностей, носит звериный характер, а труд человека изначально носит общественный, коллективный характер, осуществляется целенаправленно.

Таким образом концепции о природе, роль Бога, проблема человека, его происхождение, сущность, место в природе и роль в общественной жизни – фундаментальные философские темы, как по отдельности, также и в совокупности. Ведь, с момента возникновения философии и до настоящего времени данные философские концепции находятся в центре ее внимания. Как для материалистов, рассматривающих материю, природу – первичную, сознание как их творение, образ, так и для идеалистов, рассматривающих дух и сознание – первичную, материя и природа не могут существовать вне них, так и для идеалистов, считающих их конечными, нет философии без человеческого вопроса.

Переходя к выводам, мы считаем этот поворот к расширению взаимодействия с этими философскими категориями позитивным. Это не только делает философию религии более плюралистичной и междисциплинарной, но и привносит в устаревшие дебаты новые идеи и перспективы.

Литература

- Абай. (1982) Слова Назидания. – А.-Ата. – 38 с.
- Барлыбаева Г.Г. (2018) Философская этика казахов / Под общ.ред. А.Х. Бижанова. – Алматы: Институт философии, политологии и религиоведения КН МОН РК, – 274 с.
- Бартольд В.В. (1966) Работы по истории ислама и арабского халифата. – М., – 345 с.
- Вернадский В.И. (1967) Биосфера. – М.: Мысль. – 376 с.
- Kersten C. (2019) Contemporary Thought in the Muslim World. Trends, Themes, and Issues, by Routledge, 228 p.
- Кныш А.Д. (1984) Некоторые проблемы изучения суфизма. Ислам. религия, общество, государство. – М.: Наука, – С. 87-95.
- Нафиков Д.А. (2017) Сборник избранных хадисов: хрестоматия. – Уфа: Издво БГПУ, – 309 с.
- Ozdemir I. (2003). Towards an Understanding of Environmental Ethic from A Qur'anic Perspective, Islam and Ecology, ed. Richard Foltz. Harvard University Press, pp. 1-37.
- Ozdemir I. (2013). «Kur'ân'a Göre Çevre», http://www.cekud.org.tr/h_img/KuranveCevre.pdf
- Ozdemir I., Demirbaş D., Alpay S. (2013). Environment and Islam. Journal of Economic Cooperation & Development, pp. 22-45.
- Пуанкаре А. (1990) О науке. – М: Наука. – 202 с.
- Торайғыров С. (2003) Кедей. Үш томдық шығармалар жинағы. 2-т. – Алматы: Жібек жолы. –110-134 б.
- Соловьева Г.Г. (2016) Часть первая. Знание, вера, диалог. – Алматы, – 308 с.
- Шағырбаев А.Д. (2018) Мәшһүр Жүсіп Көпейұлының діни көзқарасы: Жеке монография. – Алматы: ҚР БҒМ ҒК Философия, саясаттану және дінтану институты, – 223 б.

References

- Abaj. (1982) Slova Nazidanija. – A.-Ata. – 38 s.
- Barlybaeva G.G. (2018) Filososfskaja jetika kazahov / Pod obshh.red. A.H. Bizhanova. – Almaty: Institut filosofii, politologii i religiovedenija KN MON RK, – 274 s.
- Bartol'd V.V. (1966) Raboty po istorii islama i arabskogo halifata. – M., – 345 s.
- Vernadskij V.I. (1967) Biosfera. – M.: Mysl'. – 376 s.
- Kersten C. (2019) Contemporary Thought in the Muslim World. Trends, Themes, and Issues, by Routledge, 228 p.
- Knysh A.D. (1984) Nekotorye problemy izuchenija sufizma. Islam. religija, obshhestvo, gosudarstvo. – M.: Nauka, – S. 87-95.
- Nafikov D.A. (2017) Sbornik izbrannyh hadisov: hrestomatija. – Ufa: Izdvo BGPU, – 309 s.
- Ozdemir I. (2003). Towards an Understanding of Environmental Ethic from A Qur'anic Perspective, Islam and Ecology, ed. Richard Foltz. Harvard University Press, pp. 1-37.
- Ozdemir I. (2013). «Kur'ân'a Göre Çevre», http://www.cekud.org.tr/h_img/KuranveCevre.pdf
- Ozdemir I., Demirbaş D., Alpay S. (2013). Environment and Islam. Journal of Economic Cooperation & Development, pp. 22-45.
- Puankare A. (1990) O nauke. – M: Nauka. – 202 s.
- Torajgyrov S. (2003) Kedej. Ysh tomdyk shyғarmalar zhinary. 2-t. – Almaty: Zhibek zholy. –110-134 b.
- Solov'eva G.G. (2016) Chast' pervaja. Znanie, vera, dialog. – Almaty, – 308 s.
- Shagyrbayev A.D. (2018) Mәshһүр Zhүсіp Kөpejұлының dini көзқарасы: Zheke monografija. – Almaty: ҚР БҒМ ҒК Filosofija, sajasattanu zhәne dintanu instituty, – 223 b.